



T.C.

HİTİT ÜNİVERSİTESİ

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

**EBÜ'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN TEFSÎRU'L-KUR'ÂNÎ'L-
KERÎM ADLI ESERİNDEKİ MUKÂTİL B. SÜLEYMAN
RİVAYETLERİNİN MUKÂTİL'İN KENDİ TEFSİRİNDEKİLERLE
MUKAYESESİ**

Yüksek Lisans Tezi

Abdullah Al-Obaidi

Çorum - 2024

**EBÜ'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN TEFSÎRU'L-KUR'ÂNÎ'L-KERÎM ADLI
ESERİNDEKİ MUKÂTİL B. SÜLEYMAN RİVAYETLERİNİN MUKÂTİL'İN
KENDİ TEFSİRİNDEKİLERLE MUKAYESESİ**

Abdullah AL-OBAİDİ

**Lisansüstü Eğitim Enstitüsü
Temel İslâm Bilmileri Anabilim Dalı**

Yüksek Lisans Tezi

TEZ DANIŞMANI

Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR

Çorum 2024

Abdullah Al-obaidi tarafından hazırlanan “Ebü'l-Leys Es-Semerkindî'nin Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm Adlı Eserindeki Mukâtil B. Süleyman Rivayetlerinin Mukâtil'in Kendi Tefsirindekilerle Mukayesesiadlı” adlı tez çalışması 16/04/2024 tarihinde aşağıdaki jüri üyeleri tarafından oy birliği ile Hitit Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Temel İslâm Bilimleri Anabilim Dalında Yüksek Lisans olarak kabul edilmiştir.

Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR (Danışman)

.....

Prof. Dr. Mahmut ÖZTÜRK

.....

Doç. Dr. Ömer DİNÇ

.....

Hitit Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Yönetim Kurulunun .../.../..... tarih ve sayılı kararı ile Abdullah Abdulkareem Mohammed Al-Obaidi'nin Temel İslâm Bilimleri Anabilim Dalında Yüksek Lisans derecesi alması onanmıştır.

Prof. Dr. Osman ÇUBUK

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürü

TEZ BİLDİRİMİ

Tez içindeki bütün bilgilerin etik davranış ve akademik kurallar çerçevesinde elde edilerek sunulduğunu, ayrıca tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada bana ait olmayan her türlü ifade ve bilginin kaynağına eksiksiz atıf yapıldığını beyan ederim.

Abdullah AL-OBAİDİ

**EBU'L LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN TEFSÎRU'L-KUR'ÂNÎ'L-KERÎM ADLI ESERİNDEKİ
MUKÂTİL B. SÜLEYMAN RİVAYETLERİNİN MUKÂTİL'İN KENDİ TEFSİRİNDEKİLERLE
MUKAYESESİ**

Abdullah AL-OBAİDİ

ORCID: <https://orcid.org/0009-0000-4313-4568>

HİTİT ÜNİVERSİTESİ

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

Yüksek Lisans Tezi

Şubat 2024

ÖZET

Hicrî dördüncü asırda yaşayan Ebü'l-Leys es-Semerkindî, ondan sonraki gelecek nesiller için ehemmiyetli bir eseri kaleme almıştır. *Tefsîru'l Kur'âni'l-Kerîm* isimli bu eser, tefsir sahasına önemli katkılarda bulunmuştur. Zira Ebü'l-Leys bu tefsirde hem akli hem de nakli delilleri toplayarak Kur'ân-ı Kerîm'i anlama ve anlatma açısından kayda değer bir gayret göstermiştir.

Semerkindî ayetleri tefsir ederken sadece görüşlerini sunmakla yetinmez, kendisinden önceki müfessirlerin görüşlerinden de yararlanır. Dolayısıyla Semerkindî'nin tefsirinde nakil anlayışı önemli ölçüde varlığını göstermektedir. Nitekim Semerkindî, kendisinden önceki müfessirlerin görüşlerini "Mücâhid veya Mukâtil de şöyel demiştir" diyerek eserine almıştır. Ebü'l-Leys es-Semerkindî tefsirinde en çok sözlerini naklettiği müfessirlerin arasında Mukâtil b. Süleyman bulunmaktadır. Zira *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* isimli eserinde Mukâtil'e ait 500'den fazla rivayet bulunmaktadır. Semerkindî'nin Mukâtil'den bu kadar fazla nakilde bulunmasının nedenlerinden biri, onun eserinin Kur'ân-ı Kerîm'i baştan sona izah eden ilk tam tefsir olmasıdır. Bir diğer nedeni yazıldığı dönemin vahiy dönemine yakın olması sebebiyle sahabe ve tabiinden gelen rivayetleri toplamış olmasıdır. Ayrıca Mukâtil'in b. Süleyman ile Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin yaşadıkları beldelerin birbirine yakın olması, nakil şartlarının zorluluğunu kısmen hafiflettiği söylenebilir.

Semerkindî, Mukâtil b. Süleyman'dan nakilde bulunurken tek alan ile yetinmemiştir. Zira o Kur'an'da geçen inanç, ibadet, ahlak ve ahkâm gibi konulara dair ayetleri açıklarken ondan nakilde bulunduğu gibi nüzul sebeplerini tespit ederken de ondan istifade etmiştir.

Ebü'l-Leys es-Semerkindî Mukâtil b. Süleyman'dan nakilde bulunurken rivayetlerin hepsini birebir aynıyla aktarmamıştır. Kimi zaman bu rivayetleri kısaltarak, kimi zaman da ona bir takım ilaveler ekleyerek aktarmıştır. Bazen de rivayetin manasının deęiřtirmeden onu farklı lafızlarla ifade ederek aktarmıştır. Bütün bunlar bize gösteriyor ki Ebü'l-Leys es-Semerkindî Mukâtil b. Süleyman'dan rivayetleri aktarırken hepsinde aynı yöntemi kullanmamıştır.

Bundan hareketle çalışmamızın birinci bölümünde iki müfessirin hayatları, yaşadıkları dönem, kaleme aldıkları eserler ve her ikisinin tefsir sahasına kazandırmış oldukları birikimden bahsettik. İkinci bölümde ise Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin *Tefsîr'l Kur'âni'l-Kerîm* adlı tefsirindeki Mukâtil b. Süleyman'ın rivayetlerini Mukâtil'in tefsirindeki rivayetler ile karşılařtırmaya çalıştık. Semerkindî'nin Mukâtil'den nakilde bulunurken kullandığı her yöntem için ayrı bir tablo oluşturduk. Buna göre bu rivayetleri kısaltılarak aktarılanlar, ilave edilerek aktarılanlar, manası aynı olup lafzı farklı olanlar, hem manası hem lafzı farklı olanlar, birebir aynı olanlar ve karşılığı olmayanlar şeklinde nakledilen rivayetleri müstakil tablolar hâlinde gösterdik. Yaptığımız mukayese sonucunda Semerkindî'nin naklettiği Mukâtil rivayetlerinin en az altıda beş gibi büyük bir orana tekabül eden kısmının Mukâtil'in tefsirindekilerle örtüşüğünü tespit ettik. Bu da Semerkindî'nin nakil konusunda güvenilir bir müfessir olduğu anlamına gelmektedir.

Anahtar Kavramlar: Rivayet Tefsirleri, Mukâtil b. Süleyman, Ebü'l-Leys es-Semerkindî, Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm, et-Tefsîrü'l-Kebîr

Bilim Kodu: 62401

TITLE OF THE THESIS IS WRITTEN HERE

SECOND LINE IF NECESSARY, TITLE OF THE THESIS

Abdullah AL-OBAIDI

ORCID: <https://orcid.org/0009-0000-4313-4568>

HITHIT UNIVERSITY

GRADUATE EDUCATION INSTITUTE

Master of Science Thesis

February 2024

ABSTRACT

In the 4th century of the Hijri calendar, Abu'l-Layth as-Samarqandi authored an important work intended for future generations. His work titled "Tafsir al-Qur'ani'l-Karim" made significant contributions to the field of Quranic exegesis. Abu'l-Layth meticulously gathered both rational and traditional evidences to understand and explain the Quran, demonstrating noteworthy effort in this regard. as-Samarqandi did not limit himself to presenting his own views when interpreting verses; he also benefited from the opinions of previous commentators. Therefore, his exegesis prominently reflects a transmission-based approach. Indeed, he often includes statements like "Mujahid or Muqatil said such and such," thereby incorporating the perspectives of earlier scholars into his work. Among the scholars whose views he extensively cites in his tafsir, Muqatil bin Sulayman stands out. In his work "Tafsir al-Qur'ani'l-Karim," as-Samarqandi includes over 500 narrations attributed to Muqatil, underscoring the latter's significant influence.

One reason why as-Samarqandi relies heavily on Muqatil is that his work represents the first complete exegesis of the Quran from beginning to end. Another factor is the temporal

proximity of his writings to the era of revelation, allowing him to gather narrations from the Companions and Successors. Additionally, the geographical proximity between Muqatil bin Sulayman and Abu'l-Layth as-Samarqandi's places of residence somewhat eased the challenges of transmission. When transmitting narrations from Muqatil, as-Samarqandi employed various methods. Sometimes he abbreviated the narrations, other times he added explanations, and occasionally he paraphrased them without altering their meanings. These diverse approaches indicate that as-Samarqandi did not employ a uniform method when transmitting from Muqatil.

Based on our comparative study, in the first part of our work, we discussed the lives of these two commentators, their contemporary context, their authored works, and the scholarly contributions they made to the field of exegesis. In the second part, we endeavored to compare the narrations of Muqatil bin Sulayman as transmitted by Abu'l-Layth as-Samarqandi in "Tafsir al-Qur'ani'l-Karim" with those found in Muqatil's own tafsir. We categorized these transmissions into separate tables based on the method used by as-Samarqandi: abbreviated transmissions, added transmissions, identical in meaning but different in wording, different in both meaning and wording, identical transmissions, and those without equivalents. Through this comparison, we found that a significant majority of the narrations transmitted by as-Samarqandi from Muqatil align with those found in Muqatil's tafsir, indicating Abu'l-Layth as-Samarqandi's reliability in transmission. This analysis underscores Abu'l-Layth as-Samarqandi's meticulous approach to transmitting Muqatil's narrations, contributing to his credibility as a commentator on the Quran.

Key Terms: Muqatil b. Sulayman, Abu'l-Lays al-Samarqandi , Tafsir al-Qur'an al-Quran, Tafsir al-Kabir

Science Code: 62401

TEŐEKKÜR

BaŐta tezimin tamamlanmasında yardımcı olan kıymetli Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR hocama hürmetlerimi ve Őukranlarımı arz ederim. Zira kendileri tez yazım süresi uzamasına rađmen her türlü destek ve yardımını esirgemeyip sabrederek yanımda durdular. Tez savunmamda jüri üyesi olan ve deđerli fikirleri ve bilgi birikimleriyle beni yönlendiren, tezimin daha başarılı bir biçimde tamamlanması için yardımlarını esirgemeyen Sayın Doç. Dr. Ömer DİNÇ hocama ve Sayın Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ hocama teşekkürlerimi sunuyorum.

Her türlü maddi ve manevi desteklerinden ötürü sevgili annem ve babama; ayrıca tez yazımını bırakmayı düşündüğüm anlarda beni destekleriyle motive eden sevgili niŐanlıma minnettarlığımı sunuyorum.

Abdullah AL-OBAİDİ

İÇİNDEKİLER

ÖZET.....	iv
ABSTRACT.....	vi
TEŞEKKÜR	viii
İÇİNDEKİLER.....	ix
KISALTMALAR.....	xi
ÖNSÖZ.....	xi
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

MUKÂTİL B. SÜLEYMAN VE EBÜ'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN HAYATLARI, ESERLERİ VE TEFSİRLERİ

1.1 Mukâtil b. Süleyman'ın Hayatı.....	8
1.2. İlmî Şahsiyeti.....	11
1.3. Mukâtil b. Süleyman'ın Eserleri.....	14
1.4. Mukâtil'in Tefsirinde Başvurduğu Yöntem ve Usuller	15
2. Ebü'l- Leys Es-Semerkandî'nin Hayatı Ve Eserleri.....	21
2.1. Ebü'l- Leys es-Semerkandî'nin Hayatı	21
2.2. İlmî Şahsiyeti.....	22
2.3. Eserleri	23
2.3.1. Fıkıh Alanındaki Eserleri	23
2.3.2. Zühd Alanındaki Eserleri	25
2.3.3. Akaide Dair Eserleri	25
2.3.4. Semerkandî'nin Diğer Eserleri	25
3. Semerkandî'nin Tefsirinin Özellikleri	26
3.1. Semerkandî'nin Tefsir Yöntemi.....	26
3.1.1. Rivayet Yöntemi	27
3.1.2. Dirâyet Yönü	28

3.1.3. Kıraatler Konusundaki Tutumu	29
3.1.4. Fıkıh İlmindeki Yeri.....	30
3.1.5. Kelam İlmindeki Yeri.....	30
3.1.6. Zühd Yönü	31
3.2. Tefsirin Kaynakları.....	31
3.3. Tefsirin Baskıları ve Çeviri Nüshaları	33

İKİNCİ BÖLÜM

SEMERKANDÎ'NİN TEFSİRİNDE NAKLETTİĞİ MUKÂTİL RİVAYETLERİ

1. Ebü'l-Leys Es-Semerkandî'nin Mukâtil B. Süleyman'a Atıf Şekilleri.....	35
2. Semerkandî'nin Mukâtil'i Aynı Adı Taşıyan Diğer Müfessirlerden Ayırma Metodu	36
3. Semerkandî'nin Mukâtil Rivayetlerini Aktarma Yöntemleri	37
3.1. Rivayetleri Kısaltarak Aktarması	37
3.2. Rivayetlere İlave Yaparak Aktarması	40
3.3. Aynı Manayı Farklı Lafızlarla İfade Etmesi	42
3.4. Hem Lafız Hem Manası Farklı Olan Rivayetler Nakletmesi	43
3.5. Rivayetleri Birebir Aynen Aktarması.....	45
3.6. Mukâtil'in Tefsirinde Bulunmayan Rivayetleri Nakletmesi.....	46
SONUÇ.....	50
EKLER.....	53
KAYNAKÇA.....	117
ÖZGEÇMİŞ	120

KISALTMALAR

a.mlf.:	Aynı Müellif
b.:	İbn, bin
b.y.:	Basım Yeri Yok
bk.:	Bakınız
çev.:	Çeviren
ed.:	Editör
krş.:	Karşılaştırınız
öl.:	Ölüm Tarihi
s.a.v.:	Sallallâhu Aleyhi ve Sellem
TDV:	Türkiye Diyanet Vakfı
thk.:	Tahkik Eden
ts.:	Tarihsiz
vd..	ve diğerleri
y.y.:	Yayıncı Yok

ÖNSÖZ

Mukâtil b. Süleyman'ın (öl. 150/767), *Tefsiru'l-Kebîr* adlı eseri, tefsir literatüründe kıymetli bir yere sahiptir. Bu eser, tefsir tarihinde yazılan ilk tam eser olması itibarıyla büyük bir önem taşımaktadır. Emevîlerin sonu ve Abbâsîlerin ilk zamanlarında yaşamış olan Mukâtil b. Süleyman, naslara yaklaşımı bakımından ehl-i hadis ekolü içinde yer almasına rağmen siyasi meselelerle ilişkilendirilmiş ve çeşitli eleştirilere maruz kalmıştır. O dönemdeki siyasi hareketlilik ve ideolojik çekişmeler, Mukâtil'i çeşitli fırkalara mensup olmakla suçlayan ithamların ortaya çıkmasına neden olmuştur. Bunun haricinde de Mukâtil, tefsir usulünde yeni bir yöntem geliştirip rivayetle birlikte dirayeti de tefsire dâhil etmiştir. Yanı sıra aklı mukayeselere yer vermiştir. Diğer bir yandan rivayetlerin bir kısmını, senet zincirini zikretmeksizin sadece ilk ravisini zikrederek nakletmiştir. Tüm bunlar ve başka hususlardan dolayı kaleme aldığı tefsir, eleştirilere maruz kalmıştır. Nitekim bu ithamların arasında Mukâtil'in tefsirinde israiliyat mahiyeti taşıyan rivayetleri büyük ölçüde bulundurduğu ve zayıf hatta uydurma hadisleri aktardığı iddiası yer almıştır. Ancak bütün ithamlara rağmen Mukâtil'in *et-Tefsîru'l-Kebîr* adlı eseri Mâtûrî'den (öl. 333/944) başlayarak İslâm aleminde büyük bir ilgi görmüş ve İslâm coğrafyasının büyük bir kısmına yayılmıştır. Nihayet vefatından birkaç asır sonra onun tefsiri müfessirler için önemli bir kaynak haline gelmiştir. Ancak, bu nakillerin aktarılma keyfiyeti, doğruluğu, yanlışlığı ve ona aidiyeti belirsizliğini korumuştur.

Bu tefsirlerden biri de Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin (öl. 373/983) *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı eseridir. Zira bu tefsire bakıldığında Semerkandî'nin Mukâtil'in tefsirine büyük bir ehemmiyet verdiği anlaşılmaktadır. Nitekim Semerkandî, *Tefsîrul Kebîr*'i kendi tefsiri için önemli bir kaynak olarak gördüğü ve en çok bu esere atıfta bulunduğu söylenebilir. Semerkandî, rivayetleri naklederken onun yönteminden de faydalanmış ve onun gibi rivayetleri aktarırken senet zincirini zikretmeden sadece ilk ravinin adını vermekle yetinmiştir.

Bu çalışmada, Hicrî dördüncü asırda yaşamış ve Mukâtil b. Süleyman'dan pek çok rivayet nakletmiş olan Semerkandî'nin *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı tefsirindeki Mukâtil'in rivayetlerini inceleyeceğiz. Bu rivayetleri, Mukâtil'in kendi eserindekilerle mukayese ederek Semerkandî'nin hangi oranda rivayetlere sadık kaldığını veya kalmadığını tespit ederek onun bu husustaki güvenilirliğini ortaya koymaya çalışacağız.

Tezimin hazırlanmasında hoşgörüsü bana yardımcı olan, bilgisi ve manevi desteğiyle beni destekleyen danışman hocam Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR'e şükranlarımı sunarım. Ayrıca bu

Çalıřmada beni yönlendiren deęerli hocdam Doç. Dr. Ömer Din'e ve katkılarından dolayı Doktora ęrencisi Merve Nur AM hanıma teřekkür ederim.

Abdullah AL-OBAİDİ



GİRİŞ

1. ÇALIŞMANIN KONUSU VE AMACI

Mukâtil b. Süleyman'ın (öl. 150/767) kaleme aldığı *et-Tefsîru'l-kebîr* adlı eser, Tefsir tarihinde önemli bir yere sahiptir. Zira Kur'an'ın baştan sona kadar bütün ayetlerinin izahını içeren günümüze ulaşmış ilk tefsirdir. Mukâtil b. Süleyman her ne kadar yaşadığı dönemde hadis otoriteleri tarafından güvenilir bir ravi olarak kabul edilmemiş ve bazı haksız ithamlara maruz kalmış olsa da bir kısım çağdaşları tarafından tefsire olan vukufiyeti teslim edilmiştir.¹ Ayrıca İlk dönemlerde kullanılan senet zikretme yoluna gitmeyip tefsirinde isnada yer vermemiş olması onun güvenilirliğinin sarsılmasına sebep olmuştur. Bazı çağdaşları tarafından hadisteki zayıf konumunun aksine tefsirde bir otorite olarak kabul edilmesi, onun maruz kaldığı haksız ithamlara galip gelemediği için olsa gerek yaklaşık bir buçuk asır boyunca onun tefsir müktesebatından istifade yoluna gidilmemiştir. Mukâtil b. Süleyman'dan takriben bir buçuk asır sonra gelen İmam Mâtûrîdî (öl. 333/944) ondan otuz civarında rivayet naklederek bu anlayışı kırmıştır.²

Ebü'l-Leys es-Semerkandî (öl. 383/973) de tefsir tarihinde önemli şahsiyetlerden biridir. Onun *Tefsîru'l-Kur'an* adlı tefsiri İslam coğrafyasında meşhur olmuş ve kendisinden sonra gelen müfessirler için mühim bir kaynak olmuştur. O sadece tefsir ilminde değil aynı zamanda hadis, fıkıh ve kelam alanında da muteber bir müellif olarak bilinmektedir.

Konumuzun temelini bu iki önemli müfessirin rivayetleri oluşturmaktadır. Başka bir ifadeyle Semerkandî'nin Mukâtil'den naklettiği pek çok rivayetin Mukâtil'in tefsirinde mevcut olanlarla naklî güvenilirlik bakımından ve içerik açısından mukayesesi konumuzun odak noktasını teşkil etmektedir. Literatürde bu konuya dair yapılmış herhangi bir çalışma mevcut değildir. Dolayısıyla böyle bir çalışmanın literatüre katkı sağlaması ve söz konusu alanda araştırma yapmak isteyenlere yol gösterici olması beklenmektedir.

Birinci bölümde kendilerine ve tefsirlerine dair birçok çalışmanın yapıldığı bu iki müfessir hakkında genel malumat verdik. İkinci bölümde ise Semerkandî'nin Mukâtil'den naklettiği bütün rivayetleri tespit ettik ve bunları Mukâtil'in tefsirinde geçip geçmediğini ya da hangi kriterlerle geçtiğini ortaya koyduk. Dolayısıyla tezimizin amacı Semerkandî'nin tefsirinde yer alan Mukâtil rivayetlerinin bizzat Mukâtil'in tefsirindeki kendi görüşleriyle ne denli örtüştüğünü tespit etmektir. Rivayetleri çeşitli kategorilere ayırarak bunları karşılaştırıp değerlendirdik. Bunun

¹ Mukâtil b. Süleyman hakkındaki tartışmalara dair detaylı bilgi için bkz. Merve Nur Çam, "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsir Nakillerinin Güvenirliliği-Ali b. Ebî Talha ile Metin Karşılaştırması-" (Yüksek Lisans Tezi, Hitit Üniversitesi 2021), 18-40.

² Mukâtil rivayetlerinin meşruiyet kazanma sürecine dair detaylı bilgi için bkz. Mehmet Akif Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Sa'lebi Tefsirinde Mukâtil b. Süleyman Rivayetleri* (Ankara: Kitâbiyât, 2005), 67-69.

yanı sıra Semerkandî'nin Mukâtil'den çok fazla nakilde bulunmasının Mukâtil hakkındaki ithamların gerçeği yansıtmadığı tezini teyit ettiğine de dikkat çekmeyi amaçlıyoruz. Sonuç bölümünde bu değerlendirmeler neticesinde ortaya çıkan tabloyu resmettik.

Mukâtil b. Süleyman'ın *Tefsîr-i Kebîr* adlı eseri tefsir tarihinde kaleme alınan ilk tam eser olma niteliği taşımakla birlikte Hz. Peygamber (s.a.v.) Dönemi'ne yakın bir zamanda kaleme alınması sebebiyle tefsir literatüründe önemli bir yere sahiptir. Kendisine atfedilen bu değer doğrultusunda Mukâtil'in tefsirinde yer verilen rivayetleri, kendisinden sonra gelen müfessirlerin nasıl aktardıklarının belirlenmesi önem arz etmektedir.

2. ÇALIŞMANIN ÖNEMİ

Mukâtil b. Süleyman'ın matbu tefsiri günümüze ulaşan rivayet tefsirleri arasında Kur'an'ın nüzul dönemine en yakın olan ilk kaynaktır. Dolayısıyla herhangi bir ayetin tefsiri hakkında sahabe ve tabiînin görüşünü öğrenebileceğimiz ilk kaynak da yine onun tefsiridir. Yukarıda değindiğimiz gibi vefatından yaklaşık bir buçuk asır sonra rivayetleri nakledilmeye başlanan bu müfessirin müktesebatının kendinden sonraki müfessirlere nasıl aksettiği konusu önem arz etmektedir.

Bu önemli hususun tam olarak ortaya çıkarılması için Mukâtil b. Süleyman'ın elimizde mevcut olan matbu tefsirindeki rivayetlerin daha sonraki dönemlerde kaynak mahiyetinde olan tefsirlerde izini sürmek gerekmektedir. Söz konusu tefsirlerden biri de Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin tefsiridir. Mukâtil b. Süleyman'dan en çok rivayet nakleden müfessirlerin başında geldiği için onun tefsirinin bu bağlamda ayrı bir önemi vardır.

Semerkandî'nin Mukâtil b. Süleyman'dan çok fazla rivayet nakletmesi artık onun nakillerine güvenildiği anlamına gelmektedir. Başka bir ifadeyle Mukâtil b. Süleyman'ın tefsirde güvenilir bir otorite olduğunu teyittir. Burada ikinci bir husus olarak "ondan sonra gelen müfessirler başta Mukâtil b. Süleyman olmak üzere kendilerinden önceki müfessirlerden yaptıkları nakiller konusunda ne kadar güvenilirler ve ne denli tutarlı davranmışlardır?" sorusu karşımıza çıkmaktadır. Bu çalışmayla Tefsir tarihinde önemli bir yeri olan Semerkandî'nin bu yönü ortaya çıkarılmış olacaktır. Kısacası Semerkandî'nin Mukâtil b. Süleyman'dan yaptığı nakiller onun eserindekilerle ne denli örtüşmektedir? "Her iki tefsirde de lafız ve mana yönüyle birebir aynı olan veya ayrı olanların oranı nedir? Ya da bu rivayetler arasında Mukâtil b. Süleyman'ın tefsirinde yer almayanlar var mıdır? Şayet varsa bunların oranı ne kadardır ve hangi sebep ya da sebeplerden dolayı Mukâtil b. Süleyman'ın tefsirinde yer almamıştır?" gibi önem arz eden sorular bu çalışmada cevap bulacaktır.

3. ÇALIŞMANIN YÖNTEMİ

Öncelikle çalışmamıza, Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin *Tefsîru'l-Kur'an'l-Kerîm* adlı eserinde Mukâtil b. Süleyman'dan naklettiği rivayetleri belirlemekle başladık. Akabinde bu rivayetleri literal anlamda benzer ve farklı olmaları yönünden tasnif ettik. Bu tasnifi yaparken çalışmamızın amacı doğrultusunda Mukâtil'in tefsirindeki rivayetleri esas aldık.

Daha sonra Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin *Tefsîru'l-Kur'an'l-Kerîm* adlı tefsirinde yer verdiği Mukâtil b. Süleyman rivayetleri ile Mukâtil b. Süleyman'ın matbu tefsirinde mevcut olanları, "lafız benzerlikleri, lafız farklılıkları ve mana farklılıkları" açısından değerlendirdik ve bu kapsamda rivayetleri tasnif ettik.

Semerkandî'nin Mukâtil'den naklettiği rivayetleri merkeze alan bu çalışma iki bölümden meydana gelmektedir. Birinci bölümde kronolojik sıralamayı takip ederek önce Mukâtil'den başlayıp her iki müfessirin hayatını ve eserlerini genel hatlarıyla ele aldık. Mukâtil'in yetiştiği dönem ve muhitin ilmî, siyasi ve mezhepsel özelliklerini aktarmaya çalıştık. Ayrıca ders aldığı hocalarla birlikte İslami ilimleri tahsil etmek üzere dolaştığı durakların üzerinde durduk. Öte yandan Mukâtil hakkındaki müspet ve menfi görüşleri aktarıp maruz kaldığı ithamları sıraladık. Ardından müfessire ait eserleri ayrı bir başlık altında inceledik

Akabinde Semerkandî'yi çeşitli yönleriyle tanıtmaya çalıştık. Onun hayatını ve ilmî şahsiyetini inceledik. Hangi ilim dallarında temayüz ettiğini, hocalarını ve öğrencilerini tanıttık. Semerkandî'nin eserlerini ayrı bir başlıkta ele alıp onun fıkıh, zühd, akide ve tefsir alanlarında basılmış eserleri üzerinde durduk. Daha sonra tezimizle doğrudan alakası olan tefsirini ele aldık. Başta tefsirin kaynaklarda geçen farklı üç isminden bahsedip elimizdeki nüshayı tanıttık. Ardından müfessirin söz konusu tefsirinde kullandığı yöntemlerden bahsettik. Müellifin tefsirinde kullandığı usul ve yöntemleri hem rivayet yönünden hem de dirayet yönünden izah etmeye çalıştık. Yanı sıra tefsirinde kullanmış olduğu kaynakları müstakil bir başlık altında aktarmaya çalıştık.

İkinci bölümde ise Semerkandî'nin, tefsirinde Mukatîl'e isnat ettiği rivayetleri ele aldık. Öncelikle onun rivayetleri naklederken kullandığı yöntem, lafız kalıpları ve anlatım üslubunu tespit ettik. Ardından Semerkandî'nin Mukatîlin eserinden aktardığı rivayetleri kaynak eserdekilerle lafız ve mana yönünden benzerliğini ya da farklılığını esas alıp tasnif ederek tablo haline getirdik. Rivayetleri beş kategoriye ayırdık. Birinci kategoriye kısaltarak aktardığı rivayetlere tahsis ettik. Semerkandî yaklaşık 204 rivayeti bu yöntemle aktarmıştır. İkinci grubu "ilave yaparak aktardığı rivayetler" olarak belirledik. Zira Semerkandî, Mukâtil'in tefsirindeki bir kısım rivayetlerde bulunmayan yeni bilgileri ya da Mukâtil'in sözünü açıklayan izahları naklettiği bazı rivayetlere eklemiştir. Bu kabilden aktarılan rivayetlerin sayısı takriben yüz kadardır. Üçüncü grubu "lafzî farklı olup manası aynı olanlar" diye belirledik. Nitekim Semerkandî, bir kısım rivayetlerin esas

manasını koruyarak bazı lafızlarını değiştirmiştir. Dolayısıyla onun bu yöntemle aktardığı rivayetleri “lafzı aynı manası farklı olanlar” kategorisi altında topladık. Tespit ettiğimiz kadarıyla Semerkandî'nin bu yöntemi kullanarak Mukâtil'in tefsirinden kendi tefsirine 106 rivayet aktarmıştır. Dördüncü tasnifimiz hem lafzı hem manası farklı olanlardır. Bunlar Mukâtil'in tefsirindekilerle birebir örtüşmeyen rivayetlerdir. Bu tür rivayetlerin sayısını 86 olarak tespit ettik. Beşinci tasnifte birebir aynı olan rivayetleri topladık. Bu kategoriye dâhil olan rivayetlerin sayısının 63 olduğunu tespit ettik. Altıncı ve son grubu ise Mukâtil'in tefsirinde karşılığı olmayan rivayetlere ayırdık. Tespit edebildiğimiz kadarıyla bu rivayetlerin sayısı 27 civarındadır. Nakledilen rivayetlerin toplam sayısı göz önüne alındığında bu rakamın çok cüzi olduğu aşikârdır.

4. ÇALIŞMANIN KAYNAKLARI

Bir yandan Mukâtil bin Süleyman'ın tefsirinin ondan sonraki tefsirlerde izini sürerek tesirinin boyutunu ortaya çıkarmayı, diğer yandan Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin hem nakil güvenilirliğini hem de o dönemdeki nakil anlayışını tespit etmeyi amaçladığımız bu çalışmamızda yararlandığımız eserlerin başında bu her iki müfessirin eserleri gelmektedir. Zira rivayetleri karşılaştırmak amacıyla Abdullah Mahmud Şehhâte tarafından tahkik edilip 2002 yılında Daru'l-İhyâu't-Türâs'ın yayımladığı Mukâtil b. Süleyman'ın *et-Tefsîrû'l-kebîr*³ ile Muhammed Muavviz, Adil Ahmed Abdülmecid ve Zekeriyya Abdülmecid en-Nuti tarafından tahkik edilerek 1993 yılında Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye'nin bastırıldığı Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin *Tefsîru'l-Kurani'l-Kerim*'i,⁴ en çok başvurduğumuz kaynaklar arasındadır. Ayrıca her iki müfessirin hayatını ve eserlerini araştırırken Hatîb el-Bağdâdî'nin (öl. 463/1071) *Târîhu Bağdâd*,⁵ Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed ez-Zehebî'nin (öl. 748/1348) *Mizânü'l-i'tidâl*⁶ ile *Tarihü'l-İslâm ve Vefeyatü'l-Meşahir ve'l-A'lam*,⁷ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî'nin (öl. 1397/1977) *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*⁸ ve Fuat Sezgin'in (öl. 1439/2018) *Târîhu't-turâsi'l-Arabî*⁹ adlı eseri en fazla faydalandığımız eserlerdendir. Yanı sıra her iki müfessirin ilmî şahsiyetlerini ve tefsirdeki konumlarını tetkik ederken İshak Yazıcı'nın

³ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, ed. Abdullah Mahmûd Şehhâte (Beyrut: Daru'l-İhyâu't-Türâs, 2002).

⁴ Ebu'l-Leys es-Semerkandî, *Tefsîru 's-Semerkandî*, ed. Ali Muhammed Muavviz vd. (Beyrut: Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1993).

⁵ Ebû Bekir Ahmed b. Ali el-Hatîb el-Bağdâdî, *Tarihu Bağdad*, thk. Mustafa Abdülkadir Atâ (Beyrut: Daru'l Kutubi'l İlmiyye, 2004).

⁶ Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed ez-Zehebî, *Mizânü'l-i'tidâl*, ed. Ali Muhammed el-Bicavi (Beyrut: Darü'l-Ma'rife, 1963).

⁷ Ebû Bekir Ahmed b. Ali el-Hatîb el-Bağdâdî, *Tarihu Bağdad*, thk. Mustafa Abdülkadir Ata (Beyrut: Daru'l Kutubi'l İlmiyye, 2004).

⁸ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirun* (Kahire: Mektebetu Vehb, ts.).

⁹ Fuat Sezgin, *Târîhu't-Turâsi'l-Arabî*, ed. Arefe Mustafa - Said Abdulrahim, çev. Mahmut Fehmi Hicazi (Riyad: el-İmam Muhammed b. Suud el-İslâmiyye Üniversitesi Yayınları, 1991).

Ebü'l-Leys es-Semerkandî: Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu adlı doktora tezi,¹⁰ Mehmet Akif Koç'un *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Sa'lebî Tefsirinde Mukâtil b. Süleymân Rivayetleri* adlı eseri, Merve Nur Çam'ın *Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsir Nakillerinin Güvenirliliği-Ali b. Ebî Talha ile Metin Karşılaştırması-* adlı Yüksek Lisans Tezi, Ömer Türker'in *Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi* adlı yüksek lisans tezi¹¹ ve Habibe Çelik Yılmaz'ın *Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat*¹² adlı yüksek lisans tezi yararlandığımız önemli kaynaklar arasında yer almaktadır.

5. MUKÂTİL VE SEMERKANDÎ'NİN TEFSİRLERİNE DAİR YAPILMIŞ ARAŞTIRMALAR

Mukatil ve Semerkandî'nin eserleri İslam coğrafyasında önemli bir şöhrete kavuştukları için Müslüman ve gayrimüslim araştırmacıların araştırma odağı olmuştur. Semerkandî'nin temel kaynakları arasında sayılabilecek Mukâtil b. Süleyman'ın *et-Tefsîrü'l-kebîr*'i hakkında araştırma yapanların başında bu eseri tahkik eden Abdullah Mahmut Şehhâte'yi zikretmek gerekir.¹³ Zira Şehhâte bu tahkikinde Mukâtil'in tefsirine ve ilmî şahsiyetine dair detaylı bilgi vermiştir. Ayrıca yazar Mukâtil'in *el-Eşbâh ve'n-Nezâir* adlı eserini tahkik ederken yine Mukâtil'in Kur'an ilimleriyle ilgili görüşlerini aktarmıştır.¹⁴ Diğer önemli gördüğümüz çalışmaları şu şekilde sıralayabiliriz:¹⁵

1-İsmail Cerrahoğlu'nun "Tefsirde Mukâtil İbn Süleyman ve Eserleri" Adlı Makalesi: Cerrahoğlu'nun Mukâtil'i tanıtarak, ona yöneltilen itham ve eleştirileri tetkik ettiği bu makalesi, Türkçe literatüründe Mukâtil hakkında yapılmış ilk kapsamlı çalışma olarak dikkat çekmektedir.¹⁶

2-Mehmet Akif Koç'un "Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Sa'lebî Tefsirinde Mukâtil b. Süleyman Rivayetleri" Alı Kitabı: Bu çalışmada, Mukâtil'in güvenilirliği konusunda yapılan değerlendirmelerde, Mukâtil'in rivayetlerini içeren Sa'lebî tefsiri ile karşılaştırmalar yapılarak Mukâtil'in İmam Mâtûridî ile başlayan meşruiyet süreci hakkında görüşler beyan edilmektedir.¹⁷

¹⁰ İshak Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu* (Erzurum: Erzurum Atatürk Üniversitesi İslami İlimler Fakültesi, Doktora Tezi, 1982).

¹¹ Ömer Türker, *"Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi"* (Yüksek Lisans Tezi, Sakarya Üniversitesi, 1999).

¹² Habibe Çelik Yılmaz, *"Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat"* (Yüksek Lisans Tezi, İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi, 2019).

¹³ Mukâtil b. Süleymân, *Tefsîru Mukâtil b. Süleymân*, thk. Abdullah Mahmud eş-Şehhâte (Beirut: Daru İhyai't-Turas, 1423).

¹⁴ Mukâtil b. Süleymân, *el-Eşbâh ve'n-Nezâir fî'l-Kur'ân-ı Kerim*, thk. Abdullah Mahmud eş-Şehhâte, (Kahire: Heyet-i Mısıriyye, 1414).

¹⁵ Detaylı bilgi için bkz. Çam, "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsir Nakillerinin Güvenirliliği-Ali b. Ebî Talha ile Metin Karşılaştırması-", 2-5.

¹⁶ İsmail Cerrahoğlu, "Tefsirde Mukâtil İbn Süleyman ve Eserleri", Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi XXI (1976).

¹⁷ Mehmet Akif Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Sa'lebî Tefsirinde Mukâtil b. Süleymân Rivayetleri* (Ankara: Kitâbiyât, 2005).

3-Halis Albayrak "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsirinde Söz-Muhatap-Anlam İlişkisi", Adli Makalesi¹⁸

4-Hatice Arpağuş'un "Haşvî Temayülün İzdüşümü: Mukâtil b. Süleyman Örneği" adlı makalesi.

5-Zehra Yıldırım'ın "Mukâtil b. Süleyman'ın Müteşâbih Kabul Edilen Ayetlere Yaklaşımları" başlıklı yüksek lisans tezi.¹⁹

6-Mun'im Sirry'nin "Mukâtil b. Süleyman ve Antropomorfizm" adlı makalesi.²⁰

7-Fevzi Hamurcu'nun Mukâtil b. Süleyman ve İlk Fıkhî Tefsir" adlı kitabı. ²¹

8-Ömer Türker'in "Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi" adlı yüksek lisans tezi.²²

9- Kees Versteegh'in "Grammar and Exegesis: The origins of Kufan Grammar and the Tafsîr Muqâtil" adlı çalışması.²³

10-Wesley Williams'ın "A Body Unlike Bodies: Transcendent Anthropomorphism in Ancient Semitic, Tradition and Early Islam", adlı çalışması.²⁴

11- John E. Wansbrough'un "Quranic Studies: Sources And Methods Of Scriptural Interpretation" adlı çalışması. ²⁵

Tefsir tarihinde önemli bir yeri olan Semerkandî'nin şahsına ve tefsirine dair birçok araştırma yapılmıştır. Bunlardan zikre değer gördüğümüz bazıları şunlardır:

1-İshak yazıcının *Ebü'l-Leys es-Semerkandi: Hayatı, Eserleri ve Tefsirindeki Metodu* adlı doktora tezi: Adından da anlaşılacağı gibi Semerkandî'nin hayatına, eserlerine ve tefsir yöntemine dair yapılmış en kapsamlı çalışmadır.²⁶ Giriş bölümünde Semerkandî'nin yaşadığı zamanın siyasi, ilmî ve içtimai durumu ile başlangıçtan Semerkandî'ye kadar geçen sürede tefsir

¹⁸ Halis Albayrak, "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsirinde Söz-Muhatap-Anlam İlişkisi", Kur'ân ve İslamî İlimlerin Anlaşılmasında Tarihin Önemi, ed. Mahfuz Söylemez (Ankara: Ankara Okulu Yayınları, 2013), 83-105.

¹⁹ Zehra Yıldırım, "Mukâtil b. Süleyman'ın Müteşâbih Kabul Edilen Ayetlere Yaklaşımları" (Yüksek Lisans Tezi, Hitit Üniversitesi, 2013).

²⁰ Mun'im Sirry, "Mukâtil b. Süleyman ve Antropomorfizm", çev. Yusuf Yurt ve Büşra Yurt, *Recep Tayyip Erdoğan Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sy. 12 (2017): 251-282.

²¹ Fevzi Hamurcu, *Mukâtil b. Süleyman ve İlk Fıkhî Tefsir* (Ankara: Fecr Yayınları, 2009).

²² Ömer Türker, "Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi" (Yüksek Lisans Tezi, Sakarya Üniversitesi, 1999).

²³ Kees Versteegh, "Grammar and Exegesis: The origins of Kufan Grammar and the Tafsîr Muqâtil", *Der Islam* 67, sy 2 (1990): 209.

²⁴ Wesley Williams, "A Body Unlike Bodies: Transcendent Anthropomorphism in Ancient Semitic, Tradition and Early Islam", *Journal of the American Oriental Society* 129, sy. 1 (2009), 35.

²⁵ John E. Wansbrough, *Quranic studies: sources and methods of scriptural interpretation*, çev. Andrew Rippin (Amherst, N.Y: Prometheus Books, 2004), 127.

²⁶ İshak Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandi Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu* (Erzurum: Erzurum Atatürk Üniversitesi İslami İlimler Fakültesi, Doktora Tezi, 1982).

ilminin serencamı ele alınmıştır. Birinci bölümde, Semerkandî'nin hayatı ve ilmî şahsiyeti üzerinde durulmuştur.. İkinci bölümde ise tefsirin kaynakları, Kur'an ilimlerindeki yeri ve diğer bazı önemli yönleri tetkik edilmiştir.

2-Yasemin Özdemir'in *Ahmed-i Dai Tercüme-i Tefsir-i Ebü'l-Leys-i Semerkandî (1a-44a) Giriş-Metin-Sözlük*, adlı yüksek lisans tezi.²⁷

3-Ayşe Nur Alakese'nin *Ahmed-i Da'î'nin Ebü'l-Leys Tefsiri Tercümesi (197b-231b Yaprakları Arası) Ma'ide Suresi (Dil İncelemesi, Metin, Dizin)*, adlı yüksek lisans tezi.²⁸

4-Aslı Budak'ın *Tercüme-i Tefsir-i Ebü'l-Leys-i Semerkandî (45b-91a) Giriş-Metin-Dizin* adlı yüksek lisans tezi.²⁹

5-Birgöl Yılmaz'ın *Ahmed-i Da'inin Tercüme-i Tefsir'i Ebü'l-Leys-i Semerkandî Adlı Eserinin Âl-i İmrân Suresi (Giriş-Metin-Dizin-Tıpkı Basım)* adlı yüksek lisans tezi.³⁰

6-Harun Kahveci'nin *Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Kelamî Görüşleri* adlı yüksek lisans tezi.³¹

7-Kübra Mıcık'ın *Ebü'l-Leys Semerkandî ve Tasavvuf Anlayışı* adlı yüksek lisans tezi.³²

8-Habibe Çelik Yılmaz'ın *Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat* adlı yüksek lisans tezi.³³

9-Mehmet Emin Yurt'un *Ebu'l-Leys Es-Semerkandî'nin Tefsîr'u-l-Kur'ân'ında Esbâb-ı Nüzûl* adlı yüksek lisans tezi.³⁴

²⁷ Yasemin Özdemir, *"Ahmed-i Dai tercüme-i tefsir-i Ebü'l Leys-i Semerkandî (1a-44a) Giriş-Metin-Sözlük"* (Yüksek Lisans Tezi, Marmara Üniversitesi, 2000).

²⁸ Ayşe Nur Alakese, *"Ahmed-i Da'î'nin Ebü'l-Leys Tefsiri Tercümesi (197b-231b Yaprakları Arası) Ma'ide Suresi (Dil İncelemesi, Metin, Dizin)"* (Yüksek Lisans Tezi, Mimar Sinan Güzel Sanatlar Üniversitesi, 2002).

²⁹ Aslı Budak, *"Tercüme-i Tefsir-i Ebü'l- Leys-i Semerkandî (45b-91a) Giriş-Metin-Dizin"* (Yüksek Lisans Tezi, Marmara Üniversitesi, 2002).

³⁰ Birgöl Yılmaz, *"Ahmed-i Da'î'nin Tercüme-i Tefsir'i Ebü'l-Leys-i Semerkandî Adlı Eserinin Âl-i İmran Suresi (Giriş-Metin-Dizin-Tıpkı Basım)"* (Yüksek Lisans Tezi, Marmara Üniversitesi, 2002).

³¹ Harun Kahveci, *"Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Kelamî Görüşleri"* (Yüksek Lisans Tezi, Karadeniz Teknik Üniversitesi, 2000).

³² Kübra Mıcık, *"Ebü'l-Leys Semerkandî ve Tasavvuf Anlayışı"* (Yüksek Lisans Tezi, Zonguldak Bülent Ecevit Üniversitesi, 2023).

³³ Habibe Çelik Yılmaz, *"Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat"* (Yüksek Lisans Tezi, İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi, 2019).

³⁴ Mehmet Emin Yurt, *"Ebu'l-Leys Es-Semerkandî'nin Tefsîr'u-l Kur'ân'ında Esbâb-ı Nüzûl"* (Yüksek Lisans Tezi, Dicle Üniversitesi, 2011).

BİRİNCİ BÖLÜM

MUKÂTİL B. SÜLEYMAN VE EBÜ'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN HAYATLARI, ESERLERİ VE TEFSİRLERİ

1.1 Mukâtil b. Süleyman'ın Hayatı

Kur'ân-ı Kerîm'i baştan sona tefsir eden ilk müfessir olarak kayda geçen Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşîr Ezdî Horasânî Belhî Mervezî, Afganistan'ın kuzeyindeki Belh şehrinde doğmuştur. Doğum tarihi konusunda farklı tahminler olmakla beraber, yaygın olan kanaate göre yaklaşık h. 80 (Miladi 699) yılında dünyaya gelmiştir. Doktora tezini Mukâtil b. Süleyman üzerine hazırlayan ve onun bazı eserlerini neşreden Mısırlı araştırmacı Abdullah Mahmud Şehhâte de bu yönde kanaat bildirmektedir.³⁵ Mukâtil b. Süleyman'ın tefsirine çalışmaları olan İsmail Cerrahoğlu, kendisinin Benû Esed mevlalarından olduğunu aktarmıştır.³⁶ Ayrıca kaynaklar onun uzun ömürlü olduğunu belirtmektedir.³⁷ Bu durumun da etkisiyle Mukâtil, çeşitli siyasi dönemleri tecrübe etmiş, ilim gezilerinde pek çok alimden dersler almış, aynı zamanda farklı şehirlerdeki ders halkalarında ilmini aktarmıştır.

Yedinci yüzyılın başlarında Müslümanların Herat ve Zerenc'i fethederek Sâsânîler'in elinden almasıyla Afganistan'ın İslâmlaşma süreci başlamış olsa da Mukâtil'in doğduğu dönemde henüz Belh'te İslâmiyet'in yayılmamış olduğu bilinmektedir. Mukâtil b. Süleyman'ın babası Belh kadısıdır ve kendisi de şehrin en büyük camiinde tefsir, kalam ve hadis dersleri vermiştir.³⁸

Mukâtil b. Süleyman özellikle tefsir ilmindeki yetkinliği ile bilinen ve Belh'te vefat etmiş olan Ebü'l-Kâsım Dahhâk b. Müzâhim'den (öl. 105/723) ders almıştır. Onunla olan irtibatının bir başka sonucu Mukâtil b. Süleyman'ın kaleme aldığı tefsirini Dahhâk b. Müzâhim'e sunmuş olmasıdır.³⁹ Bu bir bakıma tefsirinde mevcut olan görüşlerin Dahhâk'ın onayından geçtiği anlamına gelir. Mukâtil b. Süleyman, Belh'ten sonra bilinmeyen bir tarihte Merv'e geçmiştir. Burada, sonradan Merv'e kadı olacak olan Ebû Isme Nuh b. Ebî Meryem'in annesi ile evlenmiştir.⁴⁰

³⁵ Abdullah Mahmûd Şehhâte (ed.), *Tefsîru Mukâtil b. Süleymân (Önsöz)*, (Kahire: el-Heyetü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, 1989), 5/28.

³⁶ İsmail Cerrahoğlu, "Tefsirde Mukâtil b. Süleyman ve Eserleri", Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi 21/1-4 (1976), 1.

³⁷ Şehâbüddin Ahmed b. Ali İbn Hacer, *Tehzîbü't-Tehzîb*, thk. Ömer Selâmî (Beyrut: Darü'l-Ma'rife, 1996), 5/507.

³⁸ Ebu Bekir Abdullah bin Ömer el-Belhî, *Fezâ'il-i Belh* trc., Abdullah Muhammed b. Muhammed (Tahran: İntişarat-ı Bünyad-ı Ferheng-i İnan, 1350/1931), 93.

³⁹ Makdisî, Mutahhar b. Tâhir, *el-Bed' ve't-târîh*, ed. Ernest Leroux (Paris, 1907), 4/102.

⁴⁰ Ebu'l Abbas Şemseddin Ahmed b. Muhammed İbn Halikan, *Vefeyatü'l-A'yan ve Enbau Ebnai Ehli'z-Zaman*, ed. İhsan Abbas (Beyrut: Daru Sadir, ts.).

Hicri ikinci ve dördüncü yüzyıllar arasında fikri hayatın önemli merkezlerinden olan Horasan, pek çok muhaddis, müfessir ve fakih yetiştirmiştir. Mukâtil'in yaşadığı dönemde Horasan'da dinî ve fikrî çatışmalar ivme kazanmıştır. Emevî yönetiminin mevaliye uyguladığı ayrımcı politikalar, Arap olmayan Müslüman halkın, gerçek mümin olmadıkları iddiasıyla gayrimüslimlerden alınan cizye vergisine tabi tutulması tepkilerin odak noktası olmuştur. Bu tepkilerin toplumun farklı katmanlarına yayılmasıyla birlikte Horasan'da Emevî yönetimine karşı ayaklanan siyasal hareketlerin arkasındaki halk desteği giderek güçlenmiştir. Keza Mürcie mezhebinin miladi 7-8. yy. Horasan'da tutunması da bu durumla alakalıdır. "Mürcie mezhebi, ameli dışarda bırakan iman tanımıyla henüz İslâm'ı tam anlamıyla benimseyememiş yeni mühtedilere kurtuluş reçetesi sunmuştur."⁴¹

Mukâtil b. Süleyman Horasan'a bağlı Merv şehrinde, Emevîler'in Horasan valisi Nasr b. Seyyâr'ın kumandanlarından Salim b. Ahvez el-Mâzinî'nin yanında bulunmuştur. Mukâtil b. Süleyman, bu dönemde, Mürcie mezhebinin en güçlü isimlerinden biri olarak gösterilen Haris b. Süreyc önderliğinde Horasan'da Emevîler'e karşı başlatılan ayaklanmalar sonucunda yürütülen barış görüşmelerine Salim bin Ahvez adına katılmıştır.⁴² Bu bilgidenden de anlaşılacağı üzere Mukâtil b. Süleyman, siyasi ve diplomatik becerileri konusunda dönemin otoritelerinin güvenini kazanmıştır.

Bunun yanı sıra, Mukâtil b. Süleyman bu tecrübelerinde özellikle Mürcie mezhebinin mensupları başta olmak üzere, çeşitli mezhep ve etnik gruplarla yakın temas kurmuştur. Önemli bir kitlenin desteğini alan Mürcie mezhebinin yanında bölgede Hanefiler'in de etki alanları genişlemiştir. Buna karşın Zeydiyye, Mu'tezile ve Hâriciye ise kayda değer bir kitleye ulaşamamıştır. Bunların yanı sıra bölgede, İslâm hakimiyeti öncesinde varlık gösteren Zerdüştlük, Mazdekizm, Hinduizm, Hristiyanlık ve Yahudilik gibi çeşitli dinlerden bir kısmı etkisini sürdürmüştür. Bölge halkının İslâm ile tanışmasından sonra da Mecûsîlik ve Budizmin etkisini taşıyan Hululiyeye, Hürremiye ve Ravendiyye gibi etkili akımlar ortaya çıkmıştır.⁴³ Dolayısıyla bu dönemde alimlerde siyasi ve fikrî tavırlarını ortaya koyma refleksi ön plana çıkmıştır. Bu bağlamda, Horasan'ın merkezi Merv'de bulunduğu dönemde mescitte insanlara kıssalar anlatan Mukâtil, ilk kalamcılardan ve Cehmiyye fırkasının kurucusu Cehm b. Safvân ile itikadi konularda yaşadığı fikir ayrılığı sonrasında ilahi sıfatların ispatı yönündeki tezini savunduğu bir eser kaleme almıştır.⁴⁴ Yine

⁴¹ Ömer Türker, "Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi" (Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1999), 10.

⁴² Mehmet Akif Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Salebi Tefsirinde Mukatil b. Süleyman Rivayetleri* (Ankara: Kitabiyat Yayınları, 2004), 36.

⁴³ Türker, "Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi", 11.

⁴⁴ Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed Zehebî, *Mizânü'l-i'tidâl*, ed. Ali Muhammed el-Bicavi (Beyrut: Darü'l-Ma'rife, 1963), 4/516.

Horasan'da bulunduğu sırada, yukarıda değindiğimiz gibi dönemin meşhur alimi Dahhâk'ın ders halkalarına babası ile birlikte uzun süre katıldığı bilinmektedir.⁴⁵

Bu döneme kadar Emevîler'in himayesinde olan Mukâtil b. Süleyman, Emevîler'in Horasan'daki nüfuzunun zayıflaması ve Abbâsî devrimi ile birlikte Horasan'ı terk etmiş, Irak ve Hicaz bölgelerine geçmiştir. Mukâtil'in doğduğu ve yetiştiği bölgeye benzer biçimde Irak'ta da çeşitli dinler, mezhepler ve fikirler bir aradadır. Öyle ki; Süryaniler, Şia, Hariciler, Mutezile ve tabiin müçtehitleri gibi siyasi, akidevi, dinî ve mezhebî gruplar aynı bölgede faaliyet göstererek çatışan görüşleri beslemiştir. Bu görüşlerin çarpıştığı Basra'da bulunduğu dönemde Mukâtil; kendisinden Ebu Hanîfe, İbn Cüreyc ve Evzaî gibi tanınmış alimlerin hadis rivayet ettiği ve ilim tahsilinde bulunduğu Atâ b. Ebû Rebâh'tan başka hadisleri Emevî halifesinin emriyle resmen tedvin eden İbn Şihâb ez-Zührî ve Atıyye el-Avfi gibi alimlerle temas ederek onların bilgi birikimlerinden yararlanmışır.⁴⁶ Mukâtil'in bu sırada irtibat hâlinde olduğu kişiler arasında tefsir ve hadis ilminde güvenilirliğiyle öne çıkan isimlerin yanında hadis rivayetlerinin güvenilirliği konusunda şüphe uyandıran raviler de yer almıştır.

Mukâtil b. Süleyman, ömrünün son döneminde Bağdat, Beyrut, Mekke gibi şehirleri ziyaret etmiştir. Horasan'a kıyasla Irak; hilafetin merkezi olarak İslâmlaşmanın önemli ölçüde tamamlandığı ancak bununla beraber İslâmi fırkaların kendi arasındaki fikir ayrılıklarının öne çıktığı bir merkez olma özelliği taşımaktadır. Mukâtil b. Süleyman, burada da iktidar ile iyi ilişkiler kurmuş, ilmî birikimiyle Halife Mansûr'un saygısını kazanmıştır.⁴⁷ Ebu Hanîfe, onun hakkında "Horasan'dan bize iki habis fikir geldi: Cehm'in ta'tili, Mukâtil'in teşbihi" diyerek Mukâtil b. Süleyman'ı müşebbihe mezhebinin fikirlerini neşretmekle itham etmiştir.⁴⁸ Bu ithamın haklılığı tartışmaya açık olsa da İmam Ebû Hanîfe'nin Mukâtil'den bu şekilde bahsetmesi, onun o dönemde ulaştığı etki alanını göstermesi açısından kayda değerdir.

O sırada hilafetin merkezi olan Bağdat'ta Abbâsî halifeleri ile ilmî sohbetlerde bulunan Mukâtil b. Süleyman'ın ünü Bağdat'a yayılmış, dolayısıyla onun Allah'ın sıfatlarına dair görüşleri de dikkat çekmiştir. Daha sonra Basra'ya dönerek 767 yılında burada vefat eden Mukâtil; Irak, Hicaz ve Beyrut'ta bulunduğu dönemlerde ilim tahsil eden bir talebeden ziyade ilmi kemale ermiş bir müfessir kimliğiyle öne çıkmaktadır.⁴⁹ İbn Mübârek'in de benzer doğrultuda, Mukâtil'in ibadete

⁴⁵ Ahmed Abdullah b. Adiy El-Cürcanî, *el-Kâmil fî du'afâ'i'r-ricâl*, ed. Adil Ahmed Abdulmevcud - Ali Muhammed Muavvaz (Beyrut: Darü'l-Fikr, 1984), 5/151.

⁴⁶ Zührî'nin tedvin faaliyetlerinin detayları için bk. Firdevs Yıldız, İbn Şihâb ez-Zührî (İstanbul: Siyer Yayınları 2022)

⁴⁷ Türker, "Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'an'ı Te'vil Yöntemi", 15.

⁴⁸ Ebu Abdullah Şemseddin Muhammed Zehebî, *Tarihü'l-İslâm ve Vefeyâtü'l-Meşâhir ve'l-A'lâm*, thk. Beşşar Avvad Ma'ruf (Beyrut: Darü'l-Garbi'l-İslâmi, ts.), 6/642.

⁴⁹ Türker, *Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'an'ı Te'vil Yöntemi*, 9.

düşkün olduğunu belirten açıklamaları olmuştur.⁵⁰ Buna rağmen Mukâtil, belirli hususlarda eleştirilere maruz kalmaktan kurtulamamıştır. Bir sonraki başlık altında bu husus daha kapsamlı bir biçimde ele alınacaktır.

1.2. İlmî Şahsiyeti

Mukâtil b. Süleyman'ın ilmî şahsiyeti hakkında, müspet ve menfi fikirlere rastlamak mümkündür. Bu sebeple müfessirin ilmî şahsiyetini ele alırken onun hakkında yorum yapanların ona karşı takındıkları tavrın da bu yorumları etkileyeceğini göz önüne almak gerekmektedir. Aynı zamanda bu değerlendirmelerde, dönemin siyasi ve ilmî koşullarına bağlı gelişen ve değişen değer algılarının da etkili olduğu söylenmelidir. Zira onun yaşadığı dönem, İslâm düşüncesinin şekillendiği ve sahabe döneminden sonra gelen ilk nesil olan tabiin kuşağına denk gelmektedir. Mukâtil b. Süleyman hakkındaki değerlendirmeleri de bu bağlamda ele almak önem arz etmektedir.⁵¹

Mukâtil'in ömrünün farklı dönemlerinde belirli aralıklarla bulunduğu Horasan ve Irak gibi bölgelerde çeşitli dini, kültürel ve siyasi gruplarla temas halinde olması, dahası bu gruplar arasındaki iletişimde zaman zaman etkin bir temsilci olarak bulunması, müfessire getirilen eleştirilere ve onun hakkındaki iddiaların sahihliğine temkinli yaklaşmak gerektiğini göstermektedir.⁵²

Bunun yanında kaynaklar, Mukâtil b. Süleyman'ın teşbih (Allah'ı mahlukata benzetme) yanlısı olduğunu dile getirmektedir⁵³ Özellikle İslâm tasavvufu üzerine çalışmalarıyla tanınan Fransız şarkiyatçısı Louis Massignon, Mukâtil 'in hukuken Zeydi, akide yönünden ise ileri seviyede Cehme hasım olduğunu iddia etmiştir.⁵⁴ Zira Cehm'in "Allah hiçbir şey değildir. Çünkü O, her şeyin yaratıcısıdır ve her şey mahluktur." sözüne cevaben Mukâtil'in, "Allah, eti ve kanı olan insan suretinde bir cisimdir." dediği aktarılmaktadır.⁵⁵ Yine de Ömer Türker, Mukâtil'e atfedilen bazı sözlerin Mukâtil taraftarlarına nispet edildiği kaynakları da işaret eder. Yanı sıra Mukâtil ile ilgili aktarılan ve antropomorfizm içeren görüşlere müfessirin elimize ulaşan eserlerinde yer

⁵⁰ Zehebî, *Tarihü'l-İslâm*, 6/642.

⁵¹ Nurettin Turgay, *"Etbâu't-Tâbiîn Döneminde Tefsir Çalışmaları/Tefsir İlminin Tedvini"*, Diyanet İlmî Dergi 49/4 (2013), 33.

⁵² Mukâtil b. Süleyman hakkındaki tartışmalara dair detaylı bilgi için bkz. Çam, "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsir Nakillerinin Güvenirliliği-Ali b. Ebi Talha ile Metin Karşılaştırması-", 18-40.

⁵³ İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi* (Ankara: Fecr Yayınevi, 1996).

⁵⁴ Louis Massignon, *Recueil de Textes inédits concernant l'Histoire de la Mystique en pays d'Islam* (Paris: Paul Geuthner, 1929), 1/129.

⁵⁵ Kurtubî, Ebû Muhammed Ali b. Ahmed b. Sâid b. Hazm, *el-Fasl fi'l-milel ve'l-ehvâ' ve'n-nihâl* (Kahire: Mektebetü'l-Hanecî, ts.), 4/155.

olmadığını ve bu aşırı teşbih yaklaşımının müellifin diğer eserlerinin içeriği ile çeliştiğini belirtmektedir.⁵⁶

Hakkındaki kaynaklardan bazılarında Mukâtil b. Süleyman'ın, siyasi açıdan Zeydiyye fırkasına, kelim yönüyle ise Mürcie'ye mensup olduğu belirtilmiştir.⁵⁷ Yine de onun Mürcie mensubu olması konusunda tartışmalar mevcuttur. Mukâtil; Müşebbihe, Şia ve Mürcie'ye nisbet edilmesinin yanında Şii kaynaklardan bazılarında Muhammed el-Bâkır ve Ca'fer es-Sadık'ın tabileri arasında yer almaktadır.⁵⁸ Mukâtil, iman-amel ilişkisi bağlamında Mürcie'ye nispet edilmiştir. Eş'ari "İman, fık azabını boşa çıkarır. Çünkü iman fıkta daha ağırdır. Allah, muvahhit kimseye azap etmez." sözünü Mukâtil'e atfetmiştir.⁵⁹ Buna karşın, Mukâtil, Murcie tabanlı ayaklanmalara katılmamıştır.⁶⁰ Bu durum, dönemin siyasi gruplarının kesin sınırlara sahip olmadığını, dolayısıyla da Mukâtil'in herhangi bir fırkaya mensubiyeti hakkında kesin çıkarımlarda bulunmanın yanıltıcı olacağını göstermektedir. Nitekim, muhalif fırkalar arasındaki tartışmalarda geçen bazı uç ifadelerle dayanılarak varılan yargılar, dönemin düşünürleri hakkında genel nitelermeler yapılmasına sebep olmaktadır.

Mukâtil b. Süleyman'ın ilmî şahsiyeti hakkındaki bilgiler oldukça çeşitlidir. Bunlardan Mukâtil'in aleyhinde olanlar, onun hadis ilmindeki güvenilirliğinin kaygan bir zemine yerleştiğinden bahsetmektedir. Hicri ikinci yüzyılın erken dönemlerinde vefat etmiş tabiinin önde gelen alimlerinden birçoğundan rivayette bulunmasına rağmen bunların munkatı' oluşu, bu bahsi destekler niteliktedir.⁶¹

Hadis konusunda oldukça güçlü bir otoriteye sahip Veki' b. Cerrâh (öl. 197/182) "Biz Mukâtil'e mülaki olduk lakin o yalancı idi, ondan hiçbir şey yazmadık" demiştir.⁶² Mukâtil b. Süleyman'ın hadis konusunda zayıf ravi olduğunu iddia edenler Veki' b. Cerrâh ile de sınırlı kalmamıştır. Hârice b. Mus'ab onun için fasık ve facir tabirlerini kullanmıştır.⁶³ Ayrıca, tasnif dönemi hadis ve rical alimlerinden Yahya b. Maîn (öl. 233/848) onun sika (adalet ve zabt sahibi) olmadığını

⁵⁶ Ömer Türker, "Mukâtil b. Süleyman", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, ts.), 31/135.

⁵⁷ Ebu'l-Ferec Muhammed b. İshak İbn Nedîm, *el-Fihrist* (Beyrut: Matbaatu'r-Rahmaniyye, 1929), 253.

⁵⁸ Türker, "Mukâtil b. Süleyman", 31/134.

⁵⁹ Ebü'l-Hasen el-Eş'arî, *Makâlâtü'l-İslâmiyyîn ve ihtilâfu'l-musallîn*, ed. Helmut Ritter (Wiesbaden: Dâru'l-Franz, 1400), 151.

⁶⁰ Muhammed b. Cerîr et-Taberî, *Târîhu'r-rusûl ve'l-müluk* (Beyrut: Dâru Süveydân, 1960), 4/293-294.

⁶¹ Ömer Dinç, *Erken Dönem Tefsir Geleneğinde Nakil Anlayışı* (Çorum: Hitit Üniversitesi, Doktora Tezi, 2019), 198.

⁶² 'Abdürrahmân b. Muḥammad İbn Abî Ḥâtim er-Râzî, *el-Cerh ve't-Ta'dîl* (Haydarabât: b.y., 1952), 4/354.

⁶³ İbn Hacer, *Tehzîbü't Tehzîb*, 13/281.

belirtmiştir.⁶⁴ Kütüb-ü sitte'den biri olan *Sünen*'in müellifi Nesâî (öl. 303/915), Mukâtil hakkında “yalan söylerdi” demiştir.⁶⁵

Horasanlı hadis hafızlarından İbrahim b. Yakub el-Cuzcânî de onu cesur bir yalancı olarak anmıştır.⁶⁶ *Müstedrek* isimli eseriyle tanınan hadis hâfızı İbn Hibbân'ın (öl. 354/965) “O, onların hitaplarına uygun olan Kur'an ilimlerini Hıristiyan ve Yahudilerden sorardı. O, Allah'ı mahlukata benzetirdi, hadiste de yalan söylerdi” dediği nakledilmiştir.⁶⁷ Basra muhaddisi ve müftüsü Zekeriyâ b. Yahya es-Sâcî de Mukâtil'den yalancı ve metrûkü'l hadis olarak bahsetmiştir.⁶⁸ Bunlara ek olarak, Bağdatlı hadis alimi İbn Sa'd, *Kitabu't-tabakâti'l-kebîr* eserinde hadis ashabının Mukâtil'den sakındığını ve onu münker gördüklerini kaydetmiştir.⁶⁹ Dahası İshak b. İbrahim el-Hanzeli, “Horasan'dan üç kişi çıkarttım, onların dünyada yalan ve bid'at bakımından bir benzerleri yoktur. Onlar da Cehm, Mukâtil ve Ömer b. Subh'dur.” diyerek Mukâtil b. Süleyman hakkında diğerlerinden daha ağır bir eleştiri getirmiştir.⁷⁰

Mukâtil'in yaşadığı bölge ve dönemin koşulları sonucunda onun mezhebî aidiyeti ve bazı yaklaşım biçimleri konusundaki tartışmaların bir yansıması olarak özellikle hadis ilminde kendisine getirilen eleştiriler olsa da tefsir çalışmalarında önde gelen pek çok alim ve araştırmacı, Mukâtil'in tefsir ilmi konusundaki gücünü takdir etmekten geri durmamıştır. Mukâtil b. Süleyman'ın yaşadığı dönemin önemli tefsir otoritelerinden olduğu su götürmez bir kabuldür. Müfessirin naklettiği rivayetlerin çoğuna Sahih ya da Sünen'de yer verilmiştir. Keza Louis Massignon, onun tefsir metodunda bir otorite olarak eş-Şafii'nin dahi onayını aldığını ve Mukâtil'in Kur'an'daki Kitab-ı Mukaddes tefsirlerinin sahih kaidelerini ilk kez formüle eden kişi olduğunu belirtmiştir.⁷¹ Mukâtil'in tefsir yöntemini takdir eden görüşlere Hatib el-Bağdadi'nin (öl. 463/1071) *Tarihu Medineti's-Selam* adlı eserinde yer verilmiştir.⁷² Halilî (öl. 446/1055) de Mukâtil'in tefsir ilmindeki yerinin büyüklüğüne işaret etmiştir.⁷³ Ayrıca İbnü'l-Mübarek (öl. 181/797) Mukâtil için “tefsirinde isnat olsaydı, başka bir şeye bakmaya gerek kalmazdı”

⁶⁴ Ebû Zekeriyya Muhyiddin Yahya b. Şeref En Nevevi, *Tehzibu'l-Esma' vel Lugât* (Beyrut: Darü'n-Nefais, ts.), II/111.

⁶⁵ Zehebî, Ebû Abdullah Ahmed b. Muhammed, *Mizânü'l-İtidâl fî Nakdi'r-Ricâl*, thk. Ali Muhammed el-Becâvî (Beyrut: Dârü'l-Ma'rife, ts.) 4/173.

⁶⁶ Ebû Bekir Ahmed b. Ali el-Hatib el-Bağdâdî, *Tarihu Bağdad*, thk. Mustafa Abdülkadir Ata (Beyrut: Daru'l Kutubi'l İlmiyye, 2004), 13/165.

⁶⁷ İbn Halikân, *Vefeyâtü'l-A'yân ve Enbâu Ebnâi Ehli'z-Zamân*, 4/343.

⁶⁸ Hatib el-Bağdâdî, *Tarihu Bağdad*, 13/169.

⁶⁹ İbn Sa'd, *Kitabu't-Tabakâti'l-Kebîr* (Beyrut: Dâru Sâdir, 1380), 7/373.

⁷⁰ El-Bağdadi, *Tarihu Bağdad*, 13/164.

⁷¹ Massignon, *Recueil de Textes inédits concernant l'Histoire de la Mystique en pays d'Islam*, 1/194.

⁷² Hatib El-Bağdadi, *Tarihu Medineti's-selam*, ts., 15/210.

⁷³ Şehabüddin Ahmed b. Ali İbn Hacer, *Tehzibu't-Tehzib*, ts., 10/284.

demıştır.⁷⁴ Yanı sıra İslam dünyasında önde gelen isimlerden Mâtürîdî, otuzdan fazla Mukâtil rivayetine eserinde yer vermiştir⁷⁵.

1.3. Mukâtil b. Süleyman'ın Eserleri

Mukâtil b. Süleyman, bahsedildiği üzere ömrü uzun olan kimselerdendir ve çeşitli ilim halkalarına katılmış, birçok önde gelen isimden ders alma imkânına sahip olmuştur.⁷⁶ Bununla doğru orantılı olarak onun eser verme konusunda oldukça verimli olduğu bilinmektedir. Yine de onun eserlerinden bazıları, günümüze ulaşamamıştır.⁷⁷ Mukâtil b. Süleyman'ın bilinen eserleri, *Kitabu't-tefsîru'l-kebîr*, *Kitabu'n-nâsih ve'l-mensûh*, *Kitabu tefsiri'l- hamsi mie âye*, *Kitabu'l-kıraat*, *Kitabu müteşâbihî'l-Kur'an*, *Kitabu nevâdiri't-tefsir*, *Kitabu'l-vücûh ve'n-nezâir*, *Kitabu'l-cevâbât fi'l-Kur'an*, *Kitabu'r-redd ale'l-Kaderiyye*, *Kitabu'l-aksâm ve'l-luga*, *Kitabu't-takdîm ve't-te'hîr*, *Kitabu'l-âyât ve'l-müteşâbihât*'tır.⁷⁸ Bunların ekseriyeti tefsir ve Arap dili alanındadır. Bu eserlerinden yalnızca üçü elimize ulaşmıştır: *Kitabu't-tefsiri'l-kebir* isimli tefsir kitabı, Kur'an kelime ve kavramlarına yönelik yazılan *Kitabu'l-vücûh ve'n-nezâir* ve ahkâm ayetlerinin tefsiri üzerine yazılan *Kitabu tefsiri'l-hamsi mie âye*.⁷⁹

Mukâtil b. Süleyman'ın günümüze ulaşan üç eserinden biri olan "*Kitabu'l-vücûh ve'n-nezâir*"; "*Tefsîru'l-kebîr*"e benzer biçimde alanında öne çıkan eserlerden biri olarak kabul edilmektedir. Söz konusu eseri tefsir geleneğindeki eserlerden ayıran özelliklerden biri, eserde farklı anlamlara gelen kelimelerin teferruatlı bir biçimde ele alınmasıdır. Mukâtil, eserin giriş bölümünde "Kişi Kur'an için birçok vücuhu göz önünde bulundurmadıkça tam manasıyla anlayış sahibi olmaz." demıştır⁸⁰. Bu doğrultuda Mukâtil b. Süleyman Kur'an'ı Kerim'de, farklı anlamlara gelebilecek 185 kelime tespit etmiştir. Sözelimi "emr" kelimesinin Mukâtil'in eserinde on üç veçhi belirtilmektedir.⁸¹ Eserde, kelimelerin ilk anlamlarına ek olarak, ayetin bağlamı ve bu kelime kullanılırken hangi anlamın kast edildiği incelenmiş, bu doğrultuda Arap şiirinden de faydalanılmıştır.⁸² *Kitabu'l-vücûh ve'n-nezâir*'in, vücuh ve nezaire dair günümüze ulaşan en eski eser olarak 3 ayrı neşri bulunmaktadır: *el-Eşbâh ve'n-nezâ'ir*, nşr. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Kahire 1975, 1994, 2001; *el-Vücûh ve'n-nezâ'ir*, nşr. Ali Özek, İstanbul 1993; *el-Vücûh ve'n-nezâ'ir*

⁷⁴ Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi*, 1/183.

⁷⁵ Mehmet Akif Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Salebi Tefsirinde Mukatil b. Süleyman Rivayetleri* (Ankara: Kitabiyat Yayınları, 2004), 95.

⁷⁶ Mahmut Fevzi Hamurcu, *Mukâtil b. Süleyman ve İlk Fıkhî Tefsir* (Ankara: Fecr Yayınevi, 2009), 109-112.

⁷⁷ Mukâtil b. Süleyman'ın eserleri hakkında bilgi için bkz. Çam, "Mukâtil b. Süleyman'ın Tefsir Nakillerinin Güvenirliliği-Ali b. Ebî Talha ile Metin Karşılaştırması-", 9-10.

⁷⁸ Ebü'l-Ferec Muhammed b. Ebî Ya'kûb İshâk b. Muhammed b. İshâk en-Nedim, *el-Fihrist*, ed. İbrahim Ramazan (Beyrut: Daru'l-Ma'rife, 1997), 1/222.

⁷⁹ Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi*, 1/184.

⁸⁰ Mehmet Suat Mertoğlu, "VÜCÛH ve NEZÂİR", *TDV İslam Ansiklopedisi* (İstanbul, 2013), 43/141-143.

⁸¹ Mertoğlu, "Vücûh ve Nezâir", 43/141-143.

⁸² Mertoğlu, "Vücûh ve Nezâir", 43/141-143.

fi'l-Kur'âni'l-Kerîm, nşr. Hâtim Sâlih ed-Dâmin, Dubai 1427/2006. Eser Farsçaya Muhammed Ruhani ve Muhammed Alevi Mukaddem tarafından tercüme edilmiş ve 2001 yılında Tahran'da neşredilmiş; Türkçeye *Kur'an Terimleri Sözlüğü* adıyla M. Beşir Eryarsoy tarafından tercüme edilerek 2004'te İstanbul'da yayımlanmıştır.⁸³

Mukâtil b. Süleyman'ın "*Kitabu tefsiri'l-hamsi mie âye*" adlı eseri, ahkâm ayetlerinin tefsiri üzerine odaklanmaktadır. Fıkha dair ayetlerin ele alındığı eser Isaiah Goldfeld tarafından 1980'de neşredilmiş, daha sonra *Ahkam Ayetleri Tefsiri* adıyla M. Beşir Eryarsoy tarafından Türkçeye çevrilerek 2005'te İstanbul'da yayımlanmıştır.⁸⁴ Ahmed Abdullah b. Adiy el-Cürcanî, Mukâtil 'in bu eserde birçok müsned ve merfu hadise yer verdiğini ifade etmiştir.⁸⁵

1.4. Mukâtil'in Tefsirinde Başvurduğu Yöntem ve Usuller

Tefsir tarihinde önemli bir yeri olan Mukâtil b. Süleyman, Kur'an'ın tefsiri konusunda takip ettiği özgün yaklaşımla öne çıkmaktadır. Mukâtil 'in tefsiri hem döneminin hem de sonraki çağların İslam düşünce dünyasında kayda değer bir ilgiyle karşılanmış, alanda ağırlığını ortaya koymuş bir eserdir. Öyle ki, İmam Şafii "Tüm insanlık, tefsirde Mukâtil'e borçludur" demiştir.⁸⁶ Yanı sıra İbn Kesir (öl. 774/1373), İmam Şâfi'nin (öl. 204/820) "Kim fıkıh isterse Ebû Hanife'ye, siyer isterse Muhammed b. İshak'a, hadis isterse Malik'e, tefsir isterse Mukâtil b. Süleyman'a başvurması gerekir" dediğini aktarmaktadır.⁸⁷

Tefsirin kendine özgü bir ilim olarak değerlendirilmeye başlandığı Etbâu't-tâbiîn döneminde her ayet mushaf tertibi dikkate alınarak tefsir edilmeye başlanmış olsa da bu yöntemin takip edildiği ilk tefsirin hangisi olduğu konusunda kesin bir görüş birliği söz konusu değildir. İlk müstakil tefsirin *Me'âni'l-Kur'an* adlı eseriyle Ferrâ (öl. 207/822) tarafından kaleme alındığı iddia edilmiştir. Ancak bu fikir geniş bir kabul görmemiştir. Said b. Cübeyr (öl. 94/713), Mücâhid (öl. 103/721) ve İkrime'nin (öl. 105/723) tefsirleri de Kur'an'ı bütünüyle kapsamadığı için, bu anlamdaki ilk tefsiri Mukâtil b. Süleyman'ın yazdığı görüşü ağırlık kazanmıştır.⁸⁸

Mukâtil b. Süleyman *Tefsîru'l-kebîr*'inde, Kur'an'ın derin anlamını çeşitli bakış açılarıyla ele almaktadır. Bu bölümde Bu eser, ilk kez Abdullah Mahmud Şehhâte tarafından 1979-88 seneleri arasında tahkik edilmiş, dört cilt olarak Kahire'de yayımlanmıştır⁸⁹. Ayrıca 2003 yılında da

⁸³ Mehmet Beşir Eryarsoy, *Kuran Terimleri Sözlüğü*, (İstanbul: İşaret Yayınları, 2004).

⁸⁴ Türker, "Mukatil b. Süleyman", 31/134-136.

⁸⁵ Ahmed Abdullah b. Adiy el-Cürcanî, *el-Kâmil fî du'afâ'i'r-ricâl*, ed. Adil Ahmed Abdulmevcud - Ali Muhammed Muavvaz (Beyrut: Daru'l-Fikr, 1997), 8/190.

⁸⁶ Zehebî, *Mizânü'l-i'tidâl*, 4/173.

⁸⁷ Ebu'l-Fedâ İsmail b. Ömer İbn Kesîr, *el-Bidâye ve'n-Nihâye* (Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, 1988), 10/114.

⁸⁸ Turgut, Ali, *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*, M.Ü.İ.F.Y. İst. 1991, s.233

⁸⁹ Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Salebi Tefsirinde Mukâtil b. Süleyman Rivayetleri*, 38.

Beyrut'ta Ahmed Ferid'in tahkikiyle basılmıştır. Ancak Şehhâte'nin tahkikiyle basılı hali daha çok rağbet görmüştür.⁹⁰

Mukâtil b. Süleyman'ın eseri olan *Tefsîru'l-kebîr*, günümüze kadar ulaşan en eski ve Kur'an'ı baştan sona eksiksiz açıklayan tefsir olması yönüyle tanınmıştır. Kur'an ayetlerinin baştan sona ayet sırasına göre tefsir edildiği bu eserde müellif, anlamı belirsiz kelimelerin izahını yaparken kelimelerin eş anlamlılarına yer vermekte, aynı kelimenin birden fazla anlamda kullanıldığı yahut farklı köklerden gelen kelimelerin aynı anlamı ifade ettiği durumlara da işaret etmektedir⁹¹.

Mukâtil b. Süleyman, ilk tam tefsir olarak anılan eserinin mukaddimesine, eserini telif ederken yararlandığı kaynakları zikrederek başlamaktadır. Buna göre Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru'l-kebîr*'ini takriben otuz İslam âliminden nakil yaparak oluşturmuştur. Bu âlimlerden on ikisi tâbiîlerdendir. Müfessirin görüşlerini naklettiği bu on iki tâbiî şunlardır: Atâ b. Ebî Rabah, ed-Dahhâk b. Müzâhim, Nâfi Mevlâ b. Ömer, ez-Zübeyr, İbn Şihâb ez-Zührî, Muhammed b. Sîrîn, İbn Ebî Müleyke, Şehr b. Havşeb, İkrime, Atiyye el-Kûfî, Ebu İshak eş-Şa'bî, Muhammed b. Ali b. el-Hüseyn b. Ali.⁹²

Mukâtil b. Süleyman'ın rivayet usulüne gelince bu hususta özetle şunlar söylenebilir: Mukâtil b. Süleyman'ın tefsiri, dirayet usulünün erken dönemde kullanımı ile dikkat çekse de müfessir, eserlerinde rivayet usulüne de başvurmuştur. Başka bir deyişle o, iki usulü bir arada kullanmıştır⁹³. Mukâtil'in tefsirinin rivayet yönü, ele alınan konuyla ilgili ayetlerin bir araya getirilmesine dayanmaktadır. Ancak Mukâtil'in aldığı eleştirilerden bazılarında geçtiği üzere, müfessirin ayetlerle ilgili hadisleri aktarırken isnadı göz ardı ederek zikrettiği örnekler mevcuttur.⁹⁴ Özellikle peygamber kıssaları bağlamında İsrailiyata yer verdiği durumlarda sahih ve zayıf hadislerin ayırt edilmesi zorlaşmaktadır. İsnadın çağdaşlarınca oldukça mühim görüldüğü bir çevrede Mukâtil, bu yönüyle eleştirilerin odağı olmuştur.

Mukâtil'in en çok eleştirildiği hususlardan biri de tefsirinde İsrailiyata yer vermesidir.

Tefsir alanında İsrailiyat kavramı, Yahudi kültür ve medeniyetinden tefsire aktarılan rivayetleri ve bu medeniyetin etkilerini ifade etmek için kullanılmaktadır. Ancak daha

⁹⁰İrfan Zahitoğlu, "Mukâtil B. Süleyman ve Tefsîr-İ Kebîr'inde Kullandığı Hadislerin Özellikleri Açısından Değerlendirilmesi", *Route Educational and Social Science Journal* 2/3 (2015), 302.

⁹¹İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usulü* (Ankara: TDV Yayınları, 1983), 192.

⁹²Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşîr Ezdî Horasânî Belhî Mervezî, *Kitabu't Tefsiri'l-Kebir*, ts., 1/25.

⁹³İsmail Çalışkan, *Tefsir Tarihi* (Ankara: Bilay Yayınları, 2019), 120.

⁹⁴Bağdadi, *Tarihu Bağdad*, 13/161.

geniş anlamda İsrailiyat; Yahudi, Hristiyan ve diğer kültürlerden İslamiyete aktarılan rivayetleri işaret etmektedir. Hz. Peygamber'in vefatından itibaren İsrailiyat, özellikle Kur'an'da görece kapalı ifadelerle yer bulan kıssalardaki boşlukların anlamlandırılması adına diğer mukaddes kitaplara başvurulması suretiyle tefsir alanına dâhil olmaya başlamıştır. Bu durumda, Kur'an'daki veciz anlatıma karşın Tevrat ve İncil'de kıssaların teferruatına yer verilmesi etkili olmuştur. Yine de İsrailiyat'ın tefsire aktarılması noktasında göz önünde bulundurulması gereken bazı koşullar mevcuttur. Aktarılacak rivayetin sıhhatinin bilinmesi ve Kur'an'a muvafık olması, ihtilafı önlemesi bakımından mühimdir. Zira yalan olduğu bilinen ve Kitab'a muhalif olan rivayetlerin aktarılmasına cevaz verilmemektedir. Diğer yandan, sıhhatinden emin olunamadığı için ne tamamen kabul ne de red edilebilen rivayetler ise İslami tefsirdeki ihtilaflara yol açmıştır⁹⁵.

Mukatil'in İsrailiyat'ı aktarması bağlamında Cürcani (öl. 259/873) onun için "cesur bir deccaldı" demekten çekinmemiştir⁹⁶. Bu minvaldeki ağır eleştirilerden biri de Ebû Mu'âz el-Mervezî'nin Harice b. Mus'ab'dan yaptığı bir nakilde sarf ettiği "Bir Yahudi'nin kanını asla helal görmem. Fakat Mukâtil 'i tek başına yakalasaydım karnını delik deşik ederdim" sözlerinde görülmektedir⁹⁷. Bu ifadeler, farklı düşüncelere tahammülsüzlüğün göstergeleri olmasının yanı sıra ne olursa olsun bir Mümin hakkında aşırıya kaçan ifadelerdir. Nitekim, İbrahim Harbi (öl. 285/899) Mukâtil'e gelen yergileri "Mukâtil'e olan hasetlerinden ötürü" şeklinde açıklamıştır⁹⁸.

Mukâtil'in İsrailiyata yer verdiği konulardan biri Hz. Âdem'in yaratılışıdır. "*Hani, Rabbin meleklere, 'Ben yeryüzünde bir halife yaratacağım' demişti. Onlar, 'Orada bozgunculuk yapacak, kan dökecek birini mi yaratacaksın? Oysa biz sana hamdederek daima seni tesbih ve takdis ediyoruz.' demişler. Allah da, 'Ben sizin bilmediğinizi bilirim' demişti.*" mealindeki Bakara 2/30. ayeti açıklarken şu İsraili rivayete atıfta bulunmuştur:

Allah Âdem'i kırmızı, beyaz, tatlı, rutubetli ve tuzlu topraktan yarattı. Bundan dolayı neslinden beyaz, kırmızı, siyah tenli; mümin ve kâfir insanlar olmuştur. İblis, Âdem'in şeklini kıskandı ve yanındaki meleklere, "Bu, daha önce benzerini görmediğiniz bir varlıktır. Eğer benden üstün olursa ne yapacaksınız?" dedi. Melekler şöyle cevap verdi: "Allah'ı dinleyip emrine itaat edeceğiz." Allah'ın düşmanı olan İblis eğer Âdem kendine üstün olarak yaratılırsa ona itaat etmeyeceğini içinde gizledi. Âdem, çamur suretinde

⁹⁵ Cerrahoğlu, *Tefsir Usulü*, 249.

⁹⁶ Ahmed Abdullah b. Adiy El-Cürcanî, el-Kâmil fî du'afâ'i'r-ricâl, ed. Adil Ahmed Abdulmevcud - Ali Muhammed Muavvaz (Beyrut: Daru'l-Fikr, 1984), 5/343.

⁹⁷ Ebû'l-Haccâc Cemâlüddîn Yûsuf b. Abdirrahmân b. Yûsuf el-Mizzî, Tehzîbu'l-kemâl fî esmâ'i'rricâl, ed. Beşşar Avvad Ma'ruf (Beyrut: Müessesetü'r-Risale, 1980), 18/345.

⁹⁸ Mizzî, *Tehzîbu'l-kemâl fî esmâ'i'rricâl*, 342.

kırk yıl bekletildi. İblis, “Ben ateşten yaratıldım. Âdem ise içi boş çamurdur. Ateş çamura galip gelir ve ben Âdem’i mağlup edeceğim” diyerek Âdem’in dübüründen girip ağzından çıkmaya başladı... Allah ruha, “Âdem’in cesedinin içine gir” dedi. Ruh, “Ey Rabbim! Beni neden bu karanlık cesedin içine koyuyorsun?” diye karşılık verdi. Allah tekrar ruha, “Kerhen bu cesedin içine gir” dedi. Bunun üzerine ruh istemeyerek cesedin içine girip çıktı. Ardından Âdem’in cesedine başından ruh üflendi ve cesedin ortasına gelinceye kadar cesedin içinde dolanmaya başladı ve bir süre sonra oturdu... Sonra ruh, tekrar Âdem’in ayak parmaklarına varıncaya kadar içinde dolanmaya başladı. Ayak parmaklarının olduğu yerden çıkmak istedi ancak buradan bir çıkış yeri bulamadı. Baş kısmına geri döndü ve sonunda Âdem’in burun deliklerinden dışarı çıktı. Ruh, Âdem’in burnundan çıkarken Âdem esnedi ve “Elhamdülillah” dedi. Bu cümle Âdem’in söylediği ilk söz oldu. Allah ona, “Yerhamükellah” cümlesiyle yanıt verdi ve “Ey Âdem! İşte seni bunun için yarattım” dedi⁹⁹.

Bu rivayete ek olarak müfessir, yasaklanan ağacın “buğday başağı” olduğunu ve ondan yiyen Hz. Âdem’in Hindistan’a, Hz. Havva’nın Cidde’ye, İblis’in ise Basra’ya indirildiğinden bahsetmiştir.¹⁰⁰ Söz konusu rivayetin ve getirilen açıklamaların doğruluğunun ispatı mümkün olmadığı için İbn Kesir, Mukâtil’in bu konudaki naklini tuhaf olarak nitelemiştir¹⁰¹

Tefsîru’l-kebir’e getirilen eleştiriler, müellifin zayıf hadislere yahut İsrailiyat’a sıklıkla yer vermesinin yanı sıra eserin sonradan değişime uğramış olma ihtimalini de gündeme getirmektedir. Zira bu tefsirde, Mukâtil öldüğü sırada henüz altı yaşında olan el-Ferrâ’dan zikredilen rivayetlerin bulunması, eserin anakronik açıdan sorgulanmasına yol açmıştır.¹⁰²

Mukâtil b. Süleyman’ın dirayet usulüne dair yapılan tespitleri kısaca şu şekilde özetlemek mümkündür: Onun rivayet usulü ayetlerin manalarını nakil yoluyla ortaya çıkarmaya dayanırken dirayet usulü de ayetlerin anlamlarını kavrama sürecine dayanmaktadır. Bu yöntem; dil, mantık, tarih ve diğer birçok ilmin yanında içtihat ve istinbata başvurmayı gerektirmektedir. Dolayısıyla dirayet, bir ayetin manasını düşünme, onun nedenlerini bilme ve ayetin gerçek manasını kavrama sürecidir. Bunların yanında dirayet usulünün kullanılması, doğal olarak farklı anlayışların gündeme gelmesine ve böylece tefsirde tutarsızlıkların hatta çelişkilerin ortaya

⁹⁹ Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu’t tefsîri’l-kebir*, ed. Abdullah Mahmûd Şehhâte (Beyrut: Daru’l-İhyâü’t-Türâs, 2002), 3/97-98.

¹⁰⁰ Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu’t tefsîri’l-kebir*, 5/220-229.

¹⁰¹ Ebu’l-Fidâ İsmâil b. Ömer b. Kesîr - Sâmî Muhammed Selâme, *Tefsîru’l-Kur’âni’l-azîm* (Dâru Tayyibe li’n-Neşr ve’t-Tevzî’, 1999), 1/219-220.

¹⁰² Mustafa Demir, “İlk Fikhi Tefsir ve Müellifi Mukatil bin Süleyman” (Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 15.

çıkmasına sebep olabilmektedir. Yanı sıra yorumcuların kişisel önyargıları veya tarih bilgilerindeki eksiklik, tefsirde belirsizliklere sebebiyet verebilmektedir.

Mukâtil tefsirinin dirayet yönüne bakıldığında, bu usulün onun tefsirinin geneline yayıldığı gözlemlenmektedir. Mukâtil b. Süleyman, ilk üç asırda tefsirinin dirayet yönü ile öne çıkan müfessirlerden olmuştur.¹⁰³ Öyle ki, Mukatıl'in tefsiri, ilk dirayet tefsiri sayılmaktadır.¹⁰⁴ Alanında çalışmaları olan diğer alimler Kur'an'ı Hz. Peygamber'in ve sahabenin sözleriyle tefsir ederken Mukâtil, bunlarla yetinmeyip ayetlere dair kendi yorumlarını da ortaya koymaktan kaçınmamıştır.¹⁰⁵ Dil, terkip, anlam, müşterek ve müteradif lafızlar, icmal, tebyin, umum-husus, emir-nehîy gibi konulara hâkim olmasının da yardımıyla müfessir, *et-Tefsîru'l-kebir*'inde okuyucularına alandaki yetkinliğini hissettirmektedir.

Mukâtil b. Süleyman, ayetleri izah ederken vahiy ortamını ve metindeki insicamı da dikkate alarak tefsir etmiştir. *"Deveye bakmıyorlar mı nasıl yaratılmış?"* mealindeki Gâşîye 88/17. ayeti tefsir ederken Mukâtil, Arapların daha evvel fil görmediklerinden ötürü onlara yalnızca gördüklerinden örnek getirildiğini, eğer fillerden bahsedilseydi onların hayretini uyandırmayacağını belirtmiştir. Yine Mukâtil'e göre Müddesir 74/4 ayetinde geçen *"Ve elbiseni temizle"* ifadesinde; Arapların *"tâhiru's-siyâb"* deyiminde olduğu gibi birebir anlamıyla *"elbiseni temizle"* demek istenmemiştir. Bunun yerine Mukâtil, metnin bağlamını göz önüne alarak söz konusu ayeti *"günahtan uzak dur!"* şeklinde açıklamıştır¹⁰⁶. Metnin bağlamını dikkate alan bu yöntemi doğrultusunda Mukâtil, Lokman 31/6-7. ayetlerini, müşrik Nadr b. Hâris'in Mekke'deki hareketlerini göz önüne alarak tefsir etmiştir. Öyle ki, ayette geçen *"ve mine'n-nâs/insanlardan kimisi"* ifadesinin karşılığının Nadir b. Hâris olduğunu öne sürmektedir¹⁰⁷. Mukâtil, tefsirinde çoğunlukla vahiy ortamını dikkate alır. Bu doğrultuda, En'âm 6/116. ayeti izah ederken *"ekseru men fi'l-arz"* ifadesini *"yeryüzündekilerin çoğunluğu"* şeklinde belirtmek yerine *"ehl-i Mekke"* demekle yetinmiştir. Zira müfessir, ayetlerin ilk anlamlarını, ayetlerin indiği dönemde muhatabına ne anlattığını ve bu muhatabın kim olduğunu, söz konusu ayetlerin muhatapları tarafından nasıl anlaşıldığını belirlemeyi hedeflemiştir.¹⁰⁸ Müfessir, Ahzab 33/23. ayeti de vahyin indiği dönemin kritik isim ve olaylarıyla bağlantılı biçimde tefsir etmiştir. *"Allah'a verdikleri söze sadık kalanlar"* ifadesini Mukâtil, *"Mekke'de akabe gecesinde Allah'a verdikleri söze sadık kalanlar"* diye tahsis etmiştir. Ayrıca *"İçlerinden bir kısmı verdikleri sözü yerine*

¹⁰³ Abdullah Aygün, "Tefsirlerin Rivayet ve Dirayet Ayrımının Sorunları", *Gümüşhane Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, 4/8 (2015), 147.

¹⁰⁴ Abdülhamit Birişik, "Tefsir", *TDV İslam Ansiklopedisi* (İstanbul, TDV Yayınları, 2011), 40/290-294.

¹⁰⁵ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 3/199, 2/225-226.

¹⁰⁶ Koç, *Tefsirde Bir Kaynak İncelemesi: es-Salebi Tefsirinde Mukatıl b. Süleyman Rivayetleri*, 49-52.

¹⁰⁷ Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu't-Tefsîri'l-Kebîr*, 2002, 3/432-433.

¹⁰⁸ Çalışkan, *Tefsir Tarihi*, 121.

getirmiştir.” cümlesini “Hamza ve arkadaşlarının Uhud günü bu ahitlerine bağlı kalarak öldükleri” şeklinde izah etmiştir. Bununla birlikte, “*Bir kısmı da (şehit olmayı) beklemektedir.*” cümlesini de “müminlerden bir kısmının ahitlerine vefa göstererek ecellerini bekledikleri” şeklinde tefsir etmiştir¹⁰⁹.

Mukâtil, tefsirinde dirayet usulünü kullanırken zaman zaman antropomorfizme yaklaşan ifadeleri kullanmaktan da çekinmemiştir. Şöyle ki:

İnsan dışı varlıklara insani özellikler atfetme eğilimini ifade eden antropomorfizm kavramına Tefsir ilminde özellikle ilahi sıfatları açıklarken başvurulmaktadır. Kur’an ayetlerini daha anlaşılır kılmak adına, Kur’an’daki bazı ayetlerin izahında Allah’a atfedilen el, yüz veya oturma gibi nitelik ve eylemler, bu yönetime başvurularak ele alınabilmektedir. Dolayısıyla ilahi sıfatlarla ilgili ayetlerde geçen kudret, rahmet ve diğer sıfatların izahında antropomorfizmden yararlanılabilmektedir. İslam teolojisinde tevhid inancının esas alınması sebebiyle, Allah’a insana özgü nitelikler atfetmek, bazı alimler tarafından tevhid inancıyla bağdaşmadığı gerekçesiyle eleştirilmiştir. Bu eleştiriler, Allah’ın aşkınlığı ve benzersizliğini zedelemek, yanlış anlaşılmalara sebebiyet vermek ve iman edenlerin akidesini sarsmak gibi endişelere ek olarak Allah’ın zâtı ve sıfatları hakkında mutlak bilgiye erişilemeyeceği görüşüne dayandırılmaktadır.

Mukâtil b. Süleyman, müteşabih ayetleri yorumlarken bu ayetlerde geçen teşbihleri duruma göre ilk anlamını yahut mecazi anlamını vererek açıklama yoluna gitmiştir. Dolayısıyla onun tefsir anlayışında antropomorfizme yaklaşan açıklamalardan kaçınmadığı görülmektedir. Zira Gilliot, “Atfedildiği kadar çok olmasa da Mukâtil’in yakın zamanda yayımlanmış tefsirinde antropomorfik düşüncenin izlerine rastlanır” demiştir.¹¹⁰ Mukâtil b. Süleyman’ın tefsirinde, Kur’an’daki antropomorfik ifadeleri lafzi manalarıyla aldığı gibi onlara mecazi anlamlar verdiği durumlar da mevcuttur. Müfessir, zahiri anlamıyla antropomorfik olan ayetlere yerine göre farklı anlamlar atfetmektedir. Antropomorfistler, kendi iddialarını desteklemek adına “onun yüzü” anlamına gelen “*vechuhu*” ya da “senin rabbinin yüzü” anlamına gelen “*vechu rabbike*” ifadelerini ve benzer şekilde Allah’a yüz isnat edilen ifadeleri örnek göstermektedir. Diğer yandan teşbihi inkâr eden Mu’tezile “*vech*”i mecazi anlamıyla “Allah’ın zâtı” şeklinde izah etmektedir. Mukâtil ise “*Allah’ın yüzü*” tamlamasının izahında tek düze bir tavır sergilemek yerine, bu ifadeye bazen gerçek bazen de mecazi anlam atfetmektedir. Söz gelimi Mukâtil; “*Sabah akşam Rablerine, O’nun rızasını dileyerek dua edenlerle birlikte ol. Dünya hayatının zinetini arzu edip de gözlerini onlardan ayırma. Kalbini bizi anmaktan gafil kıldığımız, boş arzularına*

¹⁰⁹ bin Süleyman, *Kitabu’t Tefsiri’l-Kebir*, 2002, 3/484.

¹¹⁰ Claude Gilliot, “Muqâtil, grand exégète, traditionniste et théologien maudit”, *Journal Asiatique* 279 (1991), 70-72.

uymuş ve işi hep aşırılık olmuş kimselere boyun eğme.” mealindeki Kehf 18/28. ayetin başındaki “Onlar Rab’lerine dua ederler.” ifadesini, “sabah ve akşam günün iki ucunda namaz kılarlar.” diye açıklarken “Onlar Allah’ın yüzünü isterler.” cümlesini, “namazlarıyla ve oruçlarıyla Allah’ın yüzünü talep ederler.”¹¹¹ şeklinde izah etmektedir. “O’ndan başka ilah yoktur, O’nun yüzünden başka her şey yok olacaktır.” mealindeki Kasas 28/88. ayeti şöyle tefsir eder: “Allah ‘yaşayan her şey ölecektir.’ buyurduktan sonra o, sürekli hayat sahibi olduğundan, ölmeyeceğinden dolayı kendisini bundan istisna ederek ‘O’nun yüzü hariç, yani, O hariç.’ buyurdu.” Böylece Müfessir bu ayette geçen “yüz” kelimesinin izahında antropomorfik bir yaklaşımı benimsemek yerine Allah’ın zatının kast edildiğine işaret etmiştir.¹¹² Benzer biçimde “Biz, sizi sadece Allah’ın yüzü için doyuruyoruz” mealindeki İnsan 76/9. ayette geçen “Allah’ın yüzü” tamlamasını Mukâtil, “Allah’ın rızası” olarak tefsir etmiştir.¹¹³ Anlaşıldığı üzere; “Allah’ın yüzü” ifadesi için Mukâtil b. Süleyman’ın farklı ayetlerde yerine göre hem gerçek hem de mecazi anlama atıfta bulunmaktadır. Dolayısıyla müfessirin sadece tek bir hermenötik usule bağlı kalmadığı görülmektedir.

2. EBÜ’L- LEYS ES-SEMERKANDÎ’NİN HAYATI VE ESERLERİ

2.1. Ebü’l- Leys es-Semerkandî’nin Hayatı

Hicrî dördüncü asırda İmâm-ı Hüdâ lakabıyla İslâmî ilimlere katkı sağlayarak şöhret kazanan Hanefî fakihinin ismi Ebü’l-Leys Nasr b. Muhammed b. Ahmed b. İbrâhîm es-Semerkandî’dir¹¹⁴

Bazı yazarlar onu farklı bir künye ile tanımlamaktadırlar. Nitekim İsmail Paşa el-Bağdâdî onu Ebü’l-Leys Nasr b. Muhammed İbrahim b. el-Hattâb şeklinde tanıtmaktadır.¹¹⁵

Semerkandî isminden dolayı Semerkant bölgesinde doğduğu tahmin edilmekte birlikte kaynaklarda kesin olarak doğduğu yeri ve tarihi ile ilgili bilgi bulunmamaktadır. Ancak bu müellifin hicrî 301-310 yılları arasında dünyaya geldiği hususunda rivayetler mevcuttur.¹¹⁶

Müellifin aynı zamanda dili ve milliyeti ile ilgili açık ve yeterli bilgiler bulunmamaktadır. Yazdığı eserler vesilesiyle ismi İslâm coğrafyasında büyük bir şöhrete sahip olan bu müellif hakkındaki görüşler genel itibarıyla bir takım delillere dayanmakta ve birden fazla ihtimal içermektedir. Daha önce ifade edildiği üzere Semerkandî künyesinden ötürü onun Semerkand bölgesinde veya bu bölgenin civarında doğduğu söylenebilir. Ancak müellifin konuştuğu dilin veya mensup olduğu ırk hususunda, *Hizânetü’l-fikh* ve *Uyûnü’l-mesâil* isimli eserlerini tahkik eden Selahattin

¹¹¹ Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu’t Tefsiri’l-Kebir*, 2/582.

¹¹² Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu’t Tefsiri’l-Kebir*, 2002, 3/360.

¹¹³ Mukâtil b. Süleyman, *Kitabu’t Tefsiri’l-Kebir*, 4/525.

¹¹⁴ Muhammed Hüseyin ez-Zehabî, *et-Tefsir ve’l-Müfessirun* (Kahire: Mektebetu Vehb, ts.), 1/161.

¹¹⁵ İshak Yazıcı, *Ebü’l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu* (Erzurum: Erzurum Atatürk Üniversitesi İslâmî İlimler Fakültesi, Doktora Tezi, 1982), 42.

¹¹⁶ Habibe Çelik Yılmaz, “Ebü’l-Leys es-Semerkandî’nin Tefsirinde İsrâiliyat”, 9.

en-Nâhî, kitabın başında kaleme aldığı mukaddimesinde Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Arap olmadığını ve büyük bir ihtimal ile Türk olduğunu tahmin ettiğini belirtmektedir. Zira ona göre bu müellifin Arap kökenli olduğu ile ilgili açık bir delil bulunmamaktadır. Çünkü biyografi ve tabakât kitapları Arap birisinin hayatını yazınca nesebi bilinmektedir. Fakat Semerkandî ile ilgili tabakât kitaplarında açık bir ibare ile Arap olduğunu söyleyen bir ifade bulunmamaktadır. en-Nâhî'ye göre müellif, Maveraünnehir sakinlerindedir ve Semerkant'ta doğmuştur. Belh bölgesinde de ilmî tahsilini yapıp müderrislik görevini icra ederek orada vefat etmiştir. Bu bölgenin sakinlerinin çoğu Türktü. O yüzden onun da Türk olduğu ihtimali çok yüksektir. ¹¹⁷

Kaynaklarda müfessire ait bir çok lakabın bulunduğu görülebilir. Tasavvuf alanında kaleme aldığı eserlerden ötürü "ez-Zahîd", hadis sahasındaki birikimi ve ihtisası sebebiyle "el-Hâfız" ve "el-Muhaddis", Fıkıh alanında yazdığı eserlerden dolayı "el-fakih" lakabıyla anıldığını görülmektedir. ¹¹⁸

Semerkandî zaman zaman kendisiyle aynı künyeyi taşıyan başka bir Mûtezilî âlimle karıştırılmaktadır.. Zira hicri 204 yılında vefat etmiş olan Ebü'l-Leys Nasr b. Seyyâr b. el-Feth es-Semerkandî ed-Daverî el-Mu'tezilî, hem müellifle aynı olan "Ebü'l-Leys" künyesi ve "es-Semerkandî" nisbesinden hem de her ikisinin "el-Hâfız" lakabına sahip olmalarından ötürü bu karışıklık ortaya çıkmaktadır. ¹¹⁹

Müellifin sadece yukarıda değindiğimiz gibi doğum tarihi ve yeri değil aynı zamanda vefat yılı da tam olarak belli değildir. Ancak doktora tezinde bu konu ile ilgili araştırma yapan İshak Yazıcı'ya göre Semerkandî'nin vefat tarihiyle ilgili 6 görüş bulunmaktadır. Bunların arasından en fazla tercih edilen tarih 373/983'tür. Yine ona göre kaynaklarda sadece vefat yılı hususunda ihtilaf vardır. Ancak müellifin vefat ettiği ay ve gün hakkında kaynakların ittifak ettiği tarih, 11 Cemaziyelahir Salı gecesidir. ¹²⁰

2.2. İlmî Şahsiyeti

Müellifin öğrenim hayatına göz attığımızda, Fıkıh alanında eğitim aldığı ilk hocası Ebû Ca'fer'in Belh; Hadis alanındaki hocaları Muhammed b. Muhammed b. Sehl'in Nîsâbûr ve Muhammed b. Fazl'ın Buhara ve diğer bir hocası olan Ebû Mansûr'un ise Semerkand şehrinde olduğunu müşahede etmekteyiz. Buhara ve Semerkand, Mâverâünnehir'e, Belh ve Nîsâbûr ise Horasan bölgesine ait şehirlerdir. Dolayısıyla Ebü'l-Leys'in genellikle bu bölgelerde ilmî faaliyetlerde

¹¹⁷ Ebü'l-Leys İmamülhüda Nasr b. Muhammed b. Ahmed es-Semerkandî, *Hizanetü'l-fikh ve Uyünü'l-mesail*, ed. Selahaddin Abdüllatif en-Nahi (Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005), 1/49-50.

¹¹⁸ Dinler, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Mukaddimetü's-salât İsimli Eserinin Tahkiki", 3.

¹¹⁹ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 10.

¹²⁰ Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 47-48.

bulduğunu, Mâverâünnehir ekolüne göre yetiştiğini ve buradaki ilmî birikime önemli bir katkıda bulunduğunu söyleyebiliriz.¹²¹

İlim tahsil ettiği hocalarından detaylı olarak bahsedecek olursak fıkhıdaki asıl hocası küçük Ebû Hanîfe diye şöhret kazanan ve ilmî silsilesi Ebu Hanîfe'ye kadar uzanan Ebû Ca'fer el-Hinduvânî'dir. Kaynaklara göre Ebû'l-Leys Ebû Ca'fer'den ilim tahsil etmek için Belh'e gitmişti. Aynı zamanda diğer İslâmî ilimleri tahsil etmek üzere Ebû'l-Leys Bağdat'a giderek Muhammed b. Muhammed b. Sehl en-Nîsâbûrî'den hadis alanında eğitimini alıp ardından hadis rivayet etmeye başlamıştır. Zira Ali b. Ahmed er-Rezzâz kendisinden hadis naklinde bulunmuştur. Geri kalan hocaları hakkında şu isimleri zikredebiliriz: Semerkand bölgesinde kadılık görevini icra eden Halîl b. Ahmed es-Sicî, Ebû Bekir Muhammed b. Saîd ve Ebû Bekir Muhammed b. Fazl el-Buhârî.¹²²

Müellifin ilim tahsili için kapısını çaldığı alimlerden edindiği bilgi birikiminden ve bu amaçla dolaştığı şehirlerin ardından kendisinin de yetiştirdiği talebeleri olmuştur. Örneğin Lokmân b. Hakîm b. Fazl ile Ebû Bekir Muhammed b. Abdurrahman et-Tirmizî onun öğrencisidir.¹²³

Semerkandî, Hanefî fıkhnın yanı sıra hadis, tefsir ve kelam alanlarında da ilim tahsil etmiştir. Belh'ten Semerkant'a, Bağdat'a ve Buhara'ya gerçekleştirdiği ilmî seyahatlerle bilinir. Vaaz, nasihat ve ilmihal konusundaki eserleri onun İslâm dünyasında tanınmasını sağlamıştır. Yanı sıra diğer eserleri İslam beldelerinde rağbet görünce, adını Endülüs'ten Endonezya'ya kadar büyük bir coğrafyada duyurmuştur.¹²⁴

2.3. Eserleri

Semerkandî İslâmî ilimlerin bir çok dalında eser vermiştir. Onları şu başlıklar altında toplayabiliriz:

2.3.1. Fıkıh Alanındaki Eserleri

Semerkandî'nin Fıkıh alanındaki eserleri şunlardır:

1-*Hizânetü'l-fikh*: Ebû'l-Leys'in fıkıh alanında kaleme aldığı meşhur eserlerindedir. Söz konusu eserde çeşitli görüş ve konular hakkındaki fihhi meseleleri ele alınmaktadır. İçindeki konular çeşitli bablar altında toplanmaktadır. Babların her birisi bölümlere ayrılmakta olup bütün

¹²¹ Dinler, "Ebû'l-Leys es-Semerkandî ve Mukaddimetü's-salât İsimli Eserinin Tahkiki," 7.

¹²² İshak Yazıcı, "Semerkandî, Ebû'l-Leys", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları 2009), 36/473.

¹²³ Yazıcı, "Semerkandî, Ebû'l-Leys", 36/473.

¹²⁴ Yazıcı, *Ebû'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 473-475; Çelik Yılmaz, "Ebû'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 11-12..

bölümlerin içerisinde ki mevzular, maddelere ayrılmaktadır. Basit bir anlatım üslubuna sahip bu eser, insanlara içindeki konuları kolayca anlamaları için kaleme alınmıştır.¹²⁵

2-Mukaddimetü's-salât: Çeşitli kaynaklarda *Mukaddimetü Ebi'l-Leys* veya *Mukaddimetü's-salât* ismi ile anılmaktadır. Semerkandî'nin kaleme aldığı bu kitap, insanlar arasında yoğun ilgi gören eserlerindedir. Adından da anlaşılacağı gibi eser, namaz meseleleri hususunda kısa bilgiler veren bir İlmihal kitabıdır. Namazın farzıyeti, hükümleri ve namazı eda etmeden önceki yapılması gerekenlerle alakalı konular, kitabın birinci bölümünde yer almaktadır. Ardından inanç hakkındaki bilgiler aktarılır. Müellif, bu eseri avama hitaben yazdığından ötürü, eserin anlatım tarzında sadelik hâkimdir. Basit anlatım üslubundan dolayı halk tarafından çok beğenilmiş olan bu kitabın anlaşılmasını daha da kolaylaştıran şerhler kaleme alınmıştır. Ayrıca bu eserin birçok nüsha ve şerhleri yabancı dillere çevrilmiştir. Ayrıca bu eser Ferit Dinler tarafından "Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Mukaddimetü's-salât İsimli Eserinin Tahkiki" adlı Yüksek Lisans tezi ile tahkik edilmiştir.¹²⁶

3-Uyûnu'l-mesâil: Eser Semerkandî'nin yaşadığı döneme kadarki Hanefî fukahasının görüşlerini toplamaktadır. Müellif bu eserde *Hizânetü'l-fikh*'ında yaptığı gibi ayrıntıya çok girmemiştir. Genel itibari ile bu eser rivayet ansiklopedisi mahiyeti taşımasının yanı sıra bir takım tartışmalar hususunda deliller içermektedir. Eser, 1965 senesinde Selahattin en-Nâhî tarafından tahkik edilip müellifin *Hizânetü'l-fikh* isimli eseriyle birlikte Bağdat'ta basılmıştır.¹²⁷

4-Muhtelefü'r-rivâye: Fikhî konularda görüş ayrılığına düşen fakihlerin görüşlerini aktaran bir eserdir. Kaynakların çoğu Semerkandî'nin bu isimle bir eseri kaleme aldığını ifade eder. Fakat kütüphanelerde bu isimle kaydedilmiş birçok yazma nüshanın birbirinden farklı dört yazara ait olduğu fark edilmiştir. Bazı kaynaklarda muhteva bakımından birbirinden farklılık arz eden bu nüshalardan sadece birisi Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye isnat edilmiştir. Bir kısım araştırmacılara göre ise kütüphanelerdeki nüshalar, içerik bakımından farklı olmayıp hepsi Ebü'l-Leys'e aittir. Ancak müellif, bu eseri yazdıktan sonra Alaaddin Üsmendi adlı bir yazar, bu eser üzerine bir takım eklemeler yaparak eseri yeniden kaleme almıştır. Bu nedenle yazdığı esere "*Muhtelefü'r-rivâye li-Ebi'l-Leys es-Semerkandî bi-rivâyeti ve tertîbi'l-'Alâ' el-Âlim es-Semerkandî*" ismini vermiştir¹²⁸. Fuat Sezgin de bu isimle iki nüshanın bulunduğunu, bunlardan birinin Beyazıt'ta

¹²⁵ İsmail Güllük, "Ebu'l-Leys Semerkandî'nin Nevâzil'i Işığında Sosyal Olgu Fetva İlişkisi" (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2003), 34; Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 13.

¹²⁶ Güllük, "Ebu'l-Leys Semerkandî'nin Nevâzil'i Işığında Sosyal Olgu Fetva İlişkisi", 34; Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 14.

¹²⁷ Yazıcı, "SEMERCANDİ, Ebü'l-Leys", 36/475.

¹²⁸ Yazıcı, "Semerkandî, Ebü'l-Leys", 36/474.

mevcut olduğunu ve diğerinin de Alaaddîn es-Semerkindî'ye (öl. 553/1158) ait olduğunu ifade etmektedir.¹²⁹

2.3.2. Zühd Alanındaki Eserleri

1-*Bustânü'l-ârifîn*: 150 bölümden oluşan bu eser, hikâyelerle ahlak hususunda vaaz tarzında bir içeriğe sahiptir. Kissalarla birlikte bir takım hüküm ve rivayetleri de içinde barındırmaktadır.¹³⁰

2-*Tenbîhü'l-gâfilîn*: Tasavvuf alanında yazılan eser, Hz. Peygamber ve geçmiş dönem âlimlerin sözleriyle zenginleştirilen vaazı ve sohbeti esas alan bir eserdir. İbadetler, muamelat, bireysel ve ailesel sorumluluklar gibi konular, eserin içeriğini oluşturmaktadır. Eser, çeşitli ülkelerdeki Müslümanlar arasında rağbet gördüğünden farklı dil ve lehçelere çevrilmiştir. Örneğin *Tenbîhü'l-gâfilîn* İspanya'daki Müslüman halkın konuştuğu el-Câmia lehçesine çevrilmiştir. Ayrıca bu eser *Bustânü'l-ârifîn*'le beraber *Gafletten Kurtuluş* ismiyle Abdülkadir Akçiçek tarafından Türkçe'ye çevrilmiştir.¹³¹

2.3.3. Akaide Dair Eserleri

1-*Beyânü akîdeti'l-usûl*: Müellif bu risaleyi ehl-i sünnet'e ait inanç temellerini ana hatlarıyla özetleyerek kaleme almıştır. Eser yaygınlık kazanıp Güney Afrika ve Endonezya gibi birçok yerel dile çevrilmiştir. A.W Juynboll ve F. Kern gibi bir takım oryantalistler, bu risâlenin Ebü'l-Leys es-Semerkindî'ye ait olmadığını iddia etmiştir. Eserin birçok kütüphanede çeşitli nüshalarla Semerkandî'ye atfedilerek mevcut olması, zikredilen bu araştırmacıların iddiasını zayıflatmaktadır.¹³²

2-*Şerhu'l-fıkhi'l-ekber*: Adından da anlaşılacağı üzere İmam Ebû Hanîfe'nin *el-Fıkhu'l-ekber* adlı eserinin şerhidir. Söz konusu eserin muhtevasını daha kolay anlaşılır hâle getirmek için telif edilmiştir.¹³³

2.3.4. Semerkandî'nin Diğer Eserleri

Semerkindî'nin yukarıda tadat ettiklerimizin dışında kalan eserlerini şu üç başlık altında toplamamız mümkündür:

1-Ona Aidiyeti Kesin Olmayan Eserler:¹³⁴ Şu eserlerin Semerkandî'ye ait olup olmadığı kesin olarak tespit edilememiştir: *Dekâiku'l-ahbâr fi zikri'l-cenneti ve'n-nâr*, *Duau'l-feth*, *ed-Durretu'l-*

¹²⁹ Fuat Sezgin, *Târihu't-Turâsi'l-Arabî*, ed. Arefe Mustafa - Said Abdulrahim, çev. Mahmut Fehmi Hicazi (Riyad: el-İmam Muhammed b. Suud el-İslâmiyye Üniversitesi Yayınları, 1991), 107.

¹³⁰ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin Tefsirinde İsrâiliyat", 14.

¹³¹ Yazıcı, "Semerkandî, Ebü'l-Leys", 36/474.

¹³² Yusuf Şevki Yavuz, "Beyânu Akîdeti'l-Usûl", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1992), 6/32; Çetin, Abdülbaki. Ebu'l-Leys Semerkandî Tefsirinin Türkçe Tercümesi Üzerine. *Selçuk Üniversitesi Türkiyat Araştırmaları Dergisi* 22 (2007). 53-101.

¹³³ Yazıcı, "Semerkandî, Ebü'l-Leys", 36/474.

¹³⁴Bkz. Zahir Alqudah, "Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin 'En-Nevâzil' Adlı Eserindeki 'Kitâbu'l-Hiyel' Bölümünün Edisyon Kritiği" (Yüksek Lisans Tezi, Konya Selçuk Üniversitesi 2010), 12.

fâhira fî ulûmi'l-âhira, Esrâru'l-vech (Esraru'l-vahy), Fedâilu Ramazân (Risâle fî fadli şehri Ramazân), el-İhtiyarat ve'l-intibahat min kitabi Taci'L-Müzekkirin, Kurratu'l-uyun ve muferrihî'l-kalbi'l-mahzûn, el-Letâifu'l-müstahrace min Sahîhi'l-Buhârî, Metnu'l-farîda fî'l-istiâre ve'l-mecâz, Mukaddime fî's-sağâir ve'l-kebâir, Risâletu'l-ma'rife ve'l-îmân, Risâle fî'l-hikem, Şerâi'u'l-İslâm, Şerhu Risâleti'l-Adûdiyye, Tuhfetu'l-enâm fî menâkıbî'l-eimmeti'l-erbaati'l-a'lâm, Umdetu'l-akâid.

2-Yazma Nüsha Hâlinde Olan Eserleri:¹³⁵ Onun sınırlı sayıdaki yazma nüshalar hâlinde olan eserleri şu şekilde sıralanabilir: *Kitâbü'n-nevâzil, Hizânetü'l-ekmel, Kûtu'n-nefs fî mâ'rifeti erkânî'l-hams, Te'sîsü'l-fikh, Te'sîsü'n-nazâir, Te'vîlât, Fedâilu Ramazân, el-İhtiyârât ve'l-intihâbât, Esrâru'l-vech (Esraru'l-Vahy), el-Letâifu'l-müstahraca min Sahîhi'l-Buhârî, Tuhfetu'l-enâm fî menâkıbî'l-eimmeti'l-erba'ati'l-a'lâm.*

3-Adları Kaynaklarda Zikredilen Eserleri:¹³⁶ Semerkandî'nin kaynaklarda adı geçen eserleri şunlardır: Tefsîru cüz'i Amme, Mukaddime fî'l fikh, Hasru'l-mesâil, el-Mebsût, en-Nevâdir (Nevâdiru'l-fikh), Risâle fî'l-fikh, Şerhu müşkilâtî'l-Kudurî, Şerhu Câmi'u'l-kebîr ve Şerhu el-Câmi'u'l-sağîr, Mukaddimetü fi beyânî'l-kebâir, el-Fetâvâ, Dekâiku'l-ahbâr fi zikri'l-cenneti ve'n-nâr, Kitâbü'l-mev'iza / Kitâbü'l-mevâiz, Risâle fî'l-hikem (Câmiu'l-hikem), Beyânu akîdeti'l-usûl, Risâle fî usûli'd-dîn, Esrâru'l-vahy/ Esrâru'l-vech, Risâletü'l-mârife ve'l-îman, Kurratü'n-nefs, Rûsumü'l-kudât, el-Muhtelef fî'l-fikhi beyne Ebî Hanîfe ve ashabihi, el-Letâifu'l-müstahraca min Sahîhi'l-Buhârî, Tuhfetu'l-enâm fi menâkıbî'l-eimmeti'l-erbaati'l-a'lâm, Şerhu'l-İslâm.

3. SEMERKANDÎ'NİN TEFSİRİNİN ÖZELLİKLERİ

3.1. Semerkandî'nin Tefsir Yöntemi

Semerkandî'nin tefsir yöntemi konusunda öncelikle şunu ifade etmemiz gerekir:¹³⁷ O, Kur'an-ı Kerîm'i Ehl-i Sünnet'in inanç sistemine göre ayrıntılı bir biçimde tefsir etmiştir. *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı eserini kaleme alırken rivayet ve dirayet usullerine ehemmiyet vermiştir. Zira ona göre bir kişinin nüzul sebepleriyle birlikte dilsel özelliklerini bilmeden kendi görüşü ile Kur'an-ı Kerîm'i tefsir etmesi caiz değildir. Semerkandî buna delil olarak Hz. Peygamber'in "Kim ki ilmi olmadan Kur'an hakkında konuşursa ateşteki yerine hazırlansın."¹³⁸ hadisini nakletmektedir.¹³⁹ Kısaca söylemek gerekirse Semerkandî, Kur'ân-ı Kerîm'in tefsirinde dirayetle beraber rivayetin de tefsirin vazgeçilmez bir unsuru olduğunu kabul etmektedir.

¹³⁵ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 16-17.

¹³⁶ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 17-19.

¹³⁷ Detaylı bilgi için bkz. Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 20-26.

¹³⁸ Ebû Dâvûd Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk el-Ezdî es-Sicistânî, *Sünen-i Ebû Dâvûd*, ed. Şuayb el-Arnaût - Muhammed Kamil Kara Belevî (Beyrut: Darür-Risaleti'l-Alemiye, 2009), 495.

¹³⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/72.

3.1.1.Rivayet Yöntemi

Semerkandî ayetleri tefsir ederken diğer ayetler, hadisler, sahâbe ve tâbiînin sözlerine başvurmuştur. Bu tefsir biçimiyle rivayete önem verdiğini göstermektedir.

Semerkandî hiçbir raviye isnat etmeden takriben yüz elli rivayette "Bazıları dedi ki" şeklinde müphem bir ifade kullanmaktadır. Örneğin Fâtiha suresindeki Rahmân ve Rahîm kelimelerini tefsir ederken şöyle der: "Bazıları dedi ki Rahmân kelimesi daha mübalağalıdır/kapsamlıdır. Çünkü hem müminleri hem de kâfirleri kapsar. Bazıları da dedi ki Rahîm kelimesi daha kapsamlıdır. Çünkü hem dünyayı hem de ahireti kapsar. ¹⁴⁰"

Semerkandî, tefsirinde naklettiği rivayetlerin senetlerini çoğu zaman hazfeder; nadiren de olsa bazen zikreder. Başka bir deyişle o, rivayetleri senetsiz bir biçimde aktarır ya da ilk ravi olan sahabeyi zikretmekle yetinir.¹⁴¹ Sahâbe, tâbiîn ve tebe-i tâbiînden gelen rivayetlerin yanı sıra başka âlimlerin görüşlerini aktarır ve bunlar arasında tercih yapar.¹⁴² Öte yandan müellif, ayetleri izah ederken yaklaşık yüz yirmi kadar sahabe ve tabiundan gelen rivayetleri eserine alır. Ardından herhangi birine isnat edilmeyen rivayetleri aktardıktan sonra "*kale'l-fakîh*/Fakih dedi ki" diyerek kendi görüşünü bildirir.¹⁴³ Şunu da ifade etmek gerekir ki müellifin rivayetleri senetsiz bir şekilde aktarmasının sebeplerinden biri de okuyucuya meşakkatten uzak daha kolay bir okuma sağlama düşüncesidir.¹⁴⁴

Sonuç olarak Semerkandî'nin rivayetleri nakletme konusundaki yöntemini özelliklerini şu şekilde özetleyebiliriz:

Semerkandî, ayetleri tefsir ederken konuyla alakalı Hz. Peygamber'den gelen bir hadis varsa önce onu zikreder. Böylece ayetin tefsirini hadislerle destekler. Müellifin, Hz. Peygamber'den gelen rivayetleri genelde senedini zikretmeden nakletmesi, söz konusu tefsirindeki en bariz özelliklerinden sayılmaktadır. Hz. Peygamber'in mücmelin beyanı, müşkilin tavzihi, umûmun tahsisi, mübhemini tayini kabilinden ve ayetleri açıklayan hadisleri, Semerkandî'nin tefsirinde azımsanmayacak kadar çoktur. Fikhî konularda da hadislerle başvurması onun sünnete verdiği önemin bir göstergesi sayılabilir. Hadis alanında yetkin olan Semerkandî'nin eserinde yer verdiği hadiselerin sıhhatine bakılınca senet bakımından kuvvetli olduğu ve bunların genellikle başka hadis kitaplarında da mevcut olduğunu söyleyebiliriz.

Semerkandî, ayetleri tefsir ederken sadece Kur'ân ya da sünnete başvurmakla kalmayıp aynı zamanda sahabeden gelen tefsire dair bir takım rivayetleri aktarmaktadır. Müellifin tefsirinde genel itibarıyla en çok Abdullah b. Mes'ûd ve Abdullah b. Abbas'tan gelen rivayetlere yer

¹⁴⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/17.

¹⁴¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/303.

¹⁴² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/391.

¹⁴³ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/419,489.

¹⁴⁴ YAZICI, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 62, 272-279.

verdiğini müşahede etmekteyiz.¹⁴⁵ Tabiînden ise Mukâtil b. Süleyman, Süddî (öl. 127/745), Dahhâk (öl. 105/723) ve Kelbî (öl. 146/763) gibi müfessirlerin görüşlerini sıklıkla tefsirinde kullanmaktadır.¹⁴⁶

Semerkandî'nin tefsirinde sık sık İsrâiliyat mahiyetini taşıyan rivayetlere rastlanır. Müfessir, genellikle bu rivayetleri ele alırken kaynaklarını belirtmeksizin aktarır. Bu rivayetlerin bir kısmı daha önceki kavimlerin ya da peygamberlerin hayatlarıyla ilgilidir.¹⁴⁷ Diğer bir kısmı da evren ve yaratılışa dairdir.¹⁴⁸

3.1.2. Dirâyet Yönü

Semerkandî, tefsirinde rivayete önem verdiği gibi dirayet yöntemini de ihmal etmez. Nitekim o, rivayetleri birbirine bağlayıp ayetin genel siyakına uyumlu izahlar yapmayı çalışırken rivayetleri sıralama tercihinde tefsir bilgisinden hareket ederek akli kıyası kullanmıştır. Bunu yaparken önce kendi görüşünü ifade eder, akabinde rivayetleri siyaka hizmet edecek şekilde sıralar. Örneğin *“İnanıp salih ameller işleyenlerin ve Muhammed'e indirilene -ki o Rab'lerinden gelen haktır- inananların ise Allah günahlarını örtmüş ve hâllerini düzeltmiştir.”* mealindeki Muhammed 47/2. ayetin tefsiri sadedinde Semerkandî, “Allah iman edenlerin durumlarını düzeltir” der ve Katâde'nin (öl. 117/715) de aynı görüşte olduğunu söyler. Ardından onların cennete girmeleri için İslam dininin mükellef kıldığı görevleri yapmaları gerektiğini savunan Mukâtil'in görüşünü zikreder.¹⁴⁹ Dolayısıyla Semerkandî'nin rivayet yöntemini adeta dirayetle harmanlayarak kullandığını söylemek mümkündür.

Onun dirayet metodunu kullandığı diğer bir alan da dilbilimsel tefsirdir. Nitekim Semerkandî, genellikle ayetlerdeki kelimelerin dilsel yönünü izah eder.¹⁵⁰ Ardından Arap dili alanında ün salmış ilim adamlarının görüşlerini nakleder.¹⁵¹

Semerkandî sadece rivayetleri aktarmakla yetinmeyip onları yorumlamak suretiyle dirayet metodunu kullanır. Nitekim o, tefsirinde bazen ilk dönem müfessirlerinin görüşlerini ele alıp onları yorumlamıştır. Örneğin Mü'minûn 23/14. ayetin tefsirinde Abdullah b. Abbas'tan gelen ve ayetin sonundaki *“فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ”* cümlesini Hz. Peygamber söylemeden önce söyleyip kendisine de vahiy geldiği konusunda şüpheye düşen vahiy kâtibî Abdullah b. Saîd b. Ebî Sarh'ın irtidat ettiğine dair rivayeti *“Bu ayet Mekki'dir, irtidat olayı ise Medine'de vuku bulmuştur”* diyerek sahih olmadığını söyler.¹⁵²

¹⁴⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/353.

¹⁴⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/323; Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 22.

¹⁴⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/143.

¹⁴⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/187.

¹⁴⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/189.

¹⁵⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/103.

¹⁵¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/130.

¹⁵² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/410.

Semerkandî'nin "Ulûmu'l-Kur'ân" hususunda kendisine mahsus bir takım kanaatleri de mevcuttur. Örneğin ona göre nesih sadece emir ve yasaklarda olur. Kıssa ve hikâyelerde yeri yoktur. Zira o takdirde kıssaların yalan bilgiler içerdiği kabul edilmiş olur ki bu durumun Kur'an'da olması imkânsızdır.¹⁵³

Öte yandan Semerkandî'nin müteşabih ayetleri yorumladığı olmuştur nitekim "Allah'ın eli onların ellerinin üzerindedir."¹⁵⁴ mealindeki Fetih 48/10. ayette geçen "yed/el" lafzını zafer ve otorite olarak yorumlar ve Allah'ın elinin müminlerin ellerinin üzerinde olmasını itaat kavramıyla ilişkilendirir. Ardından bu ifadeden "Şayet onlar Allah'a itaat ederlerse Allah da onları zafere eriştirecektir." sonucunu çıkarır.¹⁵⁵

Yukarıda zikredilen hususlar, Semerkandî'nin tefsirinde sadece rivayete dayalı bir izah yöntemi ile yetinmediğini; aksine bunun yanı sıra dirayet metoduna da başvurduğunu göstermektedir.

3.1.3. Kıraatler Konusundaki Tutumu

Semerkandî, tefsir ettiği ayetle ilgili rivayetleri aktardıktan sonra düzenli olarak kıraat farklılıklarını ve bununla alakalı vecihleri ele almayı ihmal etmez.¹⁵⁶ O, ayetin kıraati ile alakalı âlimlerin görüşlerini aktarıp ardından kendi tercihini dile getirerek bir kıraati seçer.¹⁵⁷ Ayrıca, aktardığı kıraatler içinde şaz olan bir kıraat varsa onun bu vasfını belirtir.¹⁵⁸ Semerkandî kıraat vecihlerini aktarırken belli bir sıralamayı takip eder. Örneğin o, önce şaz kıraatleri zikreder ve onların şaz olduklarını belirtir. Ardından sahih olan kıraatleri serdeder ve bu okuyuşun ayetin manasını nasıl etkilediğini izah eder.¹⁵⁹ Yanı sıra Kıraât imamlarının Kur'an'ın genelinde takip ettikleri kıraat vecihleri hakkında bilgiler verir.¹⁶⁰ Ayrıca sahabenin kıraat farklılıklarına değinir.¹⁶¹ Bazen de tâbiînden gelen kıraatlere dair örnekler zikreder.¹⁶² Öte yandan farklı okuyuşların bulunduğu ayetlerdeki farklılıkların nedenlerini açıklar.¹⁶³ Zaman zaman o kıraatteki kelimenin kökenine dayalı açıklamalar yapar ve farklı okuyuş biçimlerinin temelini Arap grameriyle ilişkilendirir.¹⁶⁴ Ayrıca, farklı okuyuş biçimlerinin metne kattığı çeşitli anlam farklılıklarını örneklerle gösterir.¹⁶⁵

¹⁵³ Yazıcı, *Ebü'l-Leys Es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 226.

¹⁵⁴ Fetih 48/10.

¹⁵⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/253.

¹⁵⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/109.

¹⁵⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/158-159,182.

¹⁵⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/144.

¹⁵⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/136.

¹⁶⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/149.

¹⁶¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/155.

¹⁶² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/151.

¹⁶³ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/153.

¹⁶⁴ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/153.

¹⁶⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/117; Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 24.

Müellifin tefsirinde kiraat vecihlerini naklettiği simaların bazıları şunlardır: Übeyy b. K'ab (öl. 33/654),¹⁶⁶ Abdullah b. Mes'ûd (öl. 32/652-53),¹⁶⁷ Ebu Abdurrahman Abdullah es-Sülemî (öl. 73/692),¹⁶⁸ Hasan-ı Basrî (öl. 110/728),¹⁶⁹ Abdurrahman b. Hüzmüz el-Arac el-Medenî (öl. 117/735).¹⁷⁰

3.1.4. Fıkıh İlmindeki Yeri

Semerkandî, Hanefî mezhebine mensup bir fakihidir. Dolayısıyla tefsirindeki ahkâm konularıyla alakalı ayetlerin açıklamalarına, Hanefî mezhebinin görüşlerini ve fakîh olma vasfını yansıtır. Müellif, ifade ettiğimiz üzere çeşitli konularda yaklaşık yüz yirmi yerde "*kale'l-fakîh*" ifadesi kullanmıştır. Kullandığı bu ifadenin ardından bazen fikhî bir hüküm zikreder. Semerkandî, fikhî açıklamalarda genellikle Ebû Hanîfe (öl. 150/767) ya da onun üç talebesi Ebû Yûsuf (öl. 182/798), Muhammed eş-Şeybânî (öl. 189/804) ve Züfer'in (öl. 158/775) görüşlerini aktarır. Yanı sıra birçok yerde İmam Şafî'nin fıkıhla alakalı görüşlerine de yer verir.¹⁷¹

3.1.5. Kelam İlmindeki Yeri

Semerkandî, *Bustânü'l-ârifîn* ile *Tenbihü'l-gâfilîn* adlı eserinde itikadî konuları ele almıştır. Dolayısıyla söz konusu alanla ilgili bilgisini *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı tefsirine yansıtmakla kalmayıp aynı zamanda Kelamî meselelerdeki tartışmalara da yer vermiştir. İman ve amel ilişkisi,¹⁷² iman mahiyeti,¹⁷³ büyük günah işleyeninin durumu,¹⁷⁴ mürtet olanın durumu,¹⁷⁵ Allah'ın varlığının kanıtları¹⁷⁶ ve Allah'ın görünmesi¹⁷⁷ gibi konuları ele almanın yanı sıra, Mu'tezile¹⁷⁸, Hâriciyye,¹⁷⁹ Cehmiyye¹⁸⁰ ve Müşebbihe¹⁸¹ gibi Ehl-i sünnetin haricindeki fırkaların muhalif görüşlerine de değinmiştir.¹⁸²

Semerkandî'nin, tefsirindeki yansıttığı en önemli özelliklerden biri de Ehl-i sünnet akidesinin dışına çıkmamasıdır. Zira kendisi bu akideye aykırı bir görüş beyan etmemiştir. Yanı sıra Ehl-i sünnete muhalif fikirleri tenkit etmek suretiyle Ehl-i sünnet inancını savunduğunu söylemek

¹⁶⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/108.

¹⁶⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/108.

¹⁶⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/24.

¹⁶⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/349.

¹⁷⁰ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 30.

¹⁷¹ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 24-25.

¹⁷² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/438.

¹⁷³ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/94.

¹⁷⁴ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/261.

¹⁷⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/418.

¹⁷⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/102.

¹⁷⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/95.

¹⁷⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/298.

¹⁷⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/352.

¹⁸⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/252.

¹⁸¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/589.

¹⁸² Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 25.

mümkündür. Özellikle Mutezile mezhebinin görüşlerini tenkit ederek onların ileri sürdükleri iddiaları çürütmeyi çalışır.¹⁸³

3.1.6. Zühd Yönü

Semerkindî'nin tefsirinde azımsanmayacak ölçüde züht ile ilgili hususlar mevcuttur. Örneğin o, zühde işaret eden hadislere, bazı zahitlerin görüşlerine ve dünyanın kıymete değer olmadığını anlatan rivayetlere yer vermiştir. Yanı sıra bu konuya dair kendi yorum ve kanaatlerini ortaya koymuştur.¹⁸⁴ Mesela "*Oysa âhiretin sonsuz nimetleri yanında dünya hayatı değersiz ve geçici bir geçimlikten ibarettir.*" mealindeki Ra'd 13/26. ayeti tefsir ederken şöyle der: "Dünyanın fani oluşu bir evin mutfak malzemesinin geçici oluşuna benzer. O mutfaktaki eşyanın belirli bir kullanım süresi vardır. Bu süre geçtikten sonra o eşya yok olur. Benzer bir şekilde dünyanın da belli bir ömrü vardır ve o da bir gün yok olmaya mahkûmdur.¹⁸⁵ Semerkindî'nin buna benzer yorumlarından hareketle tefsirinde genel itibariyle sūfî bir yaşamın değerini vurgulamaya çalıştığını söyleyebiliriz. ¹⁸⁶

3.2. Tefsirin Kaynakları

Semerkindî, tefsir, kıraat ve kelâm gibi alanlarda birçok âlimin görüşüne başvurduğu eserinde, genellikle kaynaklardan alıntı yaparken müellifin sadece ismini zikretmekle yetinir, eserin adını vermez. Örneğin, Mukâtil ve Taberî (öl. 310/923) gibi âlimlerden sıkça alıntı yapsa da hiçbir zaman bu âlimlere ait her hangi bir eserin adını vermez.¹⁸⁷ Onun çeşitli alanlardaki kaynaklarını özetle şöyle sıralayabiliriz:

1-Hadis Kaynakları: Semerkindî'nin hadis konusunda kullandığı ana kaynakların başında Buhârî'nin (öl. 256/870) *el-Câmiu's-Sahîh* adlı eserinin geldiğini söylemek mümkündür. Ancak Semerkindî, kaynak olarak kullandığı bu eserin ya da müellifinin ismini tasrih etmez. Onun bu alanda başvurduğu ikinci eser Müslim'in *el-Câmiu's-Sahîh*'idir. Yanı sıra şu hadis kaynaklarından da istifade etmiştir: Hâkim el-Nisâbûrî'nin (öl. 405/1014) *Müstederek*'i, İmam Mâlik'in (öl. 179/795) *el-Muvatta*'ı, Ahmed b. Hanbel'in (öl. 241/855) ve İmam Şâfiî'nin (öl. 204/820) *Müsned*'leri, Ahmed b. Hanbel (öl. 241/855), Tirmizî (öl. 279/892), Dârimî (öl. 255/869), İbn Mâce (öl. 273/887) Nesâî (öl. 303/915), Dârekutnî (öl. 385/995) ve Beyhakî'nin (öl. 458/1066) *Sünen*'leri.

Semerkindî'nin bu alanda yukarıda zikri geçen hadis kaynaklarının dışında müracaat ettiği bir diğer eser, Taberî'nin *Câmi'ul-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*'ıdır. Müellif bu eserden en fazla İbn

¹⁸³ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 25.

¹⁸⁴ Semerkindî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 1/81.

¹⁸⁵ Semerkindî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 2/192.

¹⁸⁶ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 25-26.

¹⁸⁷ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkindî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 27.

Abbâs'tan gelen rivayetleri nakleder.¹⁸⁸ Abîde es-Selmânî (öl.72/691),¹⁸⁹ Hasan-ı Basrî (öl. 110/728),¹⁹⁰ Katâde (öl. 54/674),¹⁹¹ Mücâhid (öl. 103/721)¹⁹² gibi âlimler, onun bu eserden rivayetlerini naklettiği diğer şahıslardır.¹⁹³

2-Lügat Kaynakları: Ebü'l-Leys genel itibarıyla dil ile alakalı izahlarında "dil ehli der ki" anlamında olan "*kâle ehlu'l-lugâ*" ifadesiyle genelleme yaparak kaynağını belirtmeksizin alıntı yapmaktadır.¹⁹⁴ Bununla birlikte bazen de eserini zikretmeden sadece müellifinin ismini vererek kaynak gösterir. Örneğin Semerkandî, alıntı yaptığı dil âlimleri arasında Ferrâ (öl. 207/822),¹⁹⁵ Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsennâ (öl. 209/824)¹⁹⁶ ve Zeccâc (öl. 311/923)¹⁹⁷ gibi isimleri zikretmektedir.¹⁹⁸

3-Tefsir Kaynakları: Tefsiri tetkik edildiğinde Semerkandî'nin en çok Mukâtil ve Taberî'den alıntı yaptığı görülmektedir. Dolayısıyla onun tefsir sahasında ana kaynaklarının bu iki müfessir olduğu söylenebilir. Semerkandî, Mukâtil b. Süleyman'a sıkça atıfta bulunulur. Mukâtil'e ait olan izahları, onun hangi eserinde geçtiğini ya da hangi rivayet zincirinden alındığını belirtmeksizin "Mukâtil dedi ki" şeklinde aktarmaktadır.¹⁹⁹

Semerkandî'nin Mukâtil'den sonra tefsir kaynağı olarak en çok başvurduğu eser, yukarıda değindiğimiz gibi Taberî'nin *Câmiu'l-beyân*'ıdır. Semerkandî Taberî'den çok alıntı yapmasına rağmen onu doğrudan kaynak olarak göstermez. Semerkandî'nin Taberî'den isim vermeden yaptığı nakilleri bazen kısaltarak tefsirine aldığı görülmektedir.²⁰⁰

Semerkandî, tefsirinde birçok sahabe, tâbiîn ve tebe-i tâbiîn'in açıklamalarına yer vermiştir. Bunlar arasında en fazla atıfta bulunduğu simalar şunlardır: Abdullah b. Abbas, Mücâhid (öl. 103/721), Dahhâk, Hasan-ı Basrî (öl. 110/728) ve Süddî (öl. 127/745).²⁰¹

4-Fıkıh Kaynakları: Ebü'l-Leys Semerkandî, tefsirinde fıkıh önemli bir yerde tutmuş ve Kur'ân'daki geçen hükümlere dikkat çekerek fikhî yönü olan ayetleri açıklamıştır. Ayrıca, fıkıh alanında Hanefî mezhebine, inanç alanında ise Mâtürîdî'ye ait görüşleri, Kur'ân ayetlerine dayanarak anlaşılır bir şekilde sunmuştur. Fikhî meselelerle ilgili ayetleri açıklarken genellikle Hanefî mezhebinin görüşlerine odaklanmasıyla birlikte bazen Şâfiî ve Mâlikî mezheplerinin

¹⁸⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/111,112,118,128,129,155.

¹⁸⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/127.

¹⁹⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/128.

¹⁹¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/179.

¹⁹² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/179.

¹⁹³ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 27-28.

¹⁹⁴ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/10, 45, 64.

¹⁹⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/69, 90, 106, 107, 119, 123, vd.

¹⁹⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/395, 465, 485.

¹⁹⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/313, 2/533.

¹⁹⁸ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 29.

¹⁹⁹ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 30-31.

²⁰⁰ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 31.

²⁰¹ Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 31.

görüşlerini de göz önünde bulundurmıştır. Bazen de mensubu olduğu Hanefi mezhebinin görüşlerini zikretmekle yetinir. Ebü'l-Leys Semerkandî'nin tefsiri tetkik edildiğinde fikhî konularda genellikle İmam Şâfi'nin *el-Ümm* adlı eseriyle Cessâs'ın *Ahkâmü'l-Kur'ân*'ını kaynak olarak kullandığı görülür.²⁰²

3.3. Tefsirin Baskıları ve Çeviri Nüshaları

Semerkandî hayatı boyunca yukarıda bir kısmını zikrettiğimiz üzere İslâmî ilimlerin pek çok dalında önemli eserler kaleme almış ve dolayısıyla İslami ilimlere önemli katkıda bulunmuştur. İslâmî ilimlerden tefsir sahasında müellif yine literatüre önemli bir katkı sağladığı kabul edilen *Tefsîru'l-Kur'ani'l-Kerîm* adlı tefsirini kaleme almıştır. Müellif bu eserde daha çok takva konusuna odaklanmıştır. Zira *Tefsîru'l Kur'âni'l-Kerîm* adlı bu tefsir, züht anlayışına sahip tasavvufi bir içerik taşıyan ilk tefsirlerden sayılmaktadır.²⁰³ Bununla beraber Semerkandî bu eserinde yalın ve anlaşılır üslubuyla Kur'an'ı anlamak isteyenlere yönelik bir takım tavsiyelerde bulunmaktadır.²⁰⁴

Öte yandan literatür taraması yapıldığında Tefsir Tarihi ya da tabakat kitaplarında Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin kaleme aldığı söz konusu tefsir, *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm*,²⁰⁵ *Tefsîru's-Semerkandî*²⁰⁶ ve *Tefsîru'l-Kur'ân*²⁰⁷ şeklinde üç ayrı isimle tesmiye edilmiştir. Bu çalışmada 1993 yılında Beyrut'ta Daru'l-Kütübî'l-İlmiyye tarafından yayımlanan, Ali Muhammed Muavviz, Adil Ahmed Abdu'l-Mevcud ve Zekeriyya Abdulmecid en-Nuti tarafından tahkik edilmiş olan *Tefsîru's-Semerkandî* adlı baskı esas alınmıştır. Bu başlığın altında *el-Müsemma bi-Bâhr'i-l-ulûm* ifadesi bulunmaktadır ki bu tesmiye İshak Yazıcı'nın da tespit ettiği gibi yanlıştır. Zira *Bahrü'l-ülûm* adlı tefsirin asıl müellifi Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'dir (öl. 860/1456).²⁰⁸

Tefsirin bu baskısına bakıldığında boyut bakımından ondan önceki bir takım klasik tefsirlere göre orta büyüklükte olduğu söylenebilir. Tefsirde geçen hadislerin tahriri 879 Şeyh Kasım b. Kutluboğa (öl. 879/1450), Türkçe çevirisi ise Şehâbeddin Ahmed b. Muhammed (öl. 854/1450) tarafından yapılmıştır. İbn Arabşah lakabıyla şöhret kazanmış olan Şehâbeddin'in bu tercümesinden başka iki çeviri nüsha daha bulunmaktadır. Bunlardan biri Ebu'l-Fazl Mûsâ el-İznikî'nin (öl. 850/1446) çevirdiği nüshadır. Diğeri ise Ahmed ed-Dâî'nin (öl. 820/1417) yapmış olduğu çeviridir.

İznikî'nin çevirisinin kütüphanelerde birçok yazma ve matbu nüshası mevcuttur. Türkiye Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı Yazma Eserler veri tabanına göre matbu olan iki nüshanın her ikisi

²⁰² Çelik Yılmaz, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat ", 32.

²⁰³ İshak Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 307.

²⁰⁴ Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, 1/161.

²⁰⁵ Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, 1/161,162.

²⁰⁶ Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, 1/161,162; Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 473,475.

²⁰⁷ Yazıcı, *Ebü'l-Leys es-Semerkandî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*, 473,475; Dinler, "Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Mukaddimetü's-salât isimli Eserinin Tahkiki", 21;

²⁰⁸ bk. İshak Yazıcı, "Semerkandî, Ebü'l-Leys", *TDV İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2009), 36/475.

de Süleymaniye Kütüphanesi Muammer Ülker Koleksiyonunda bulunmaktadır ve biri 00083, diğeri 00084 numarada *“Terceme-i Tefsîr-i Ebu’l-Leys es-Semerkandî”* adıyla kayıtlıdır. Yazma nüshalar ise şu kütüphanelerde kayıtlıdır:²⁰⁹

1-Süleymaniye Kütüphanesi Mihrişah Koleksiyonu nr. 00009: *“Terceme-i Tefsîru’l-Kur’âni’l-Kerîm”* adıyla kayıtlı 804 varaklık müstakil bir eserdir.

2-Manisa Kütüphanesi Manisa İl Halk Kütüphanesi Koleksiyonu nr. 6008: *“Terceme-i Tefsîr-i Ebi’l-Leys”* adıyla kayıtlı 223 varaklık müstakil olan eksik bir nüshadır

3-Manisa Kütüphanesi Manisa İl Halk Kütüphanesi Koleksiyonu nr. 96175: *“Terceme-i Tefsîru Ebi’l-Leys”* adıyla kayıtlı 576 varaklık müstakil olan tam bir nüshadır.

4-Bursa İnebey Kütüphanesi Ulucami Koleksiyonu nr. 262: *“Tercüme-i Tefsîr-i Ebi’l-Leys es-Semerkandî”* adıyla kayıtlı 491 varaklık müstakil olan tam bir nüshadır.

5-Bursa İnebey Kütüphanesi Ulucami Koleksiyonu nr. 263: *“Tercüme-i Tefsîr-i Ebi’l-Leys es-Semerkandî”* adıyla kayıtlı 576 varaklık müstakil olan tam bir nüshadır.

²⁰⁹ Erişim adresi: <https://portal.yek.gov.tr/works/advancedsearch/full>, Erişim Tarihi: 06.06.2024.

İKİNCİ BÖLÜM

SEMERKANDÎ'NİN TEFSİRİNDE NAKLETTİĞİ MUKÂTİL RİVAYETLERİ

1. EBÜ'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ'NİN MUKÂTİL B. SÜLEYMAN'A ATIF ŞEKİLLERİ

Semerkindî'nin *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı eserine bakıldığında Mukâtil'in sözlerinin ve görüşlerinin azımsanmayacak bir ölçüde mevcut olduğu görülmektedir. Nitekim Ebü'l-Leys bazen ayetin iniş sebebiyle alakalı olarak bazen de ayetteki bir lafzın açıklaması sadedinde naklettiği pek çok rivayette Mukâtil'e atıf yapmaktadır. Ancak ona atıfta bulunurken sadece "Mukâtil dedi ki" formuna münhasır kalmayıp farklı birçok kalıplar kullanmıştır. Bu formları şu şekilde sıralayabiliriz:

1-"Mukâtil Dedi Ki" Formu:

Semerkindî ayetleri tefsir ederken zaman zaman kendisinden önceki müfessirlerin görüşlerini nakleder. Nakilde bulunduğu müfessirlerden biri olan Mukâtil'den naklettiği rivayetlere yukarıda değindiğimiz gibi "Mukatil dedi ki" diyerek onun sözünü aktarır. Örneğin *"Eğer onlar böyle sizin iman ettiğiniz gibi iman ederlerse, gerçekten doğru yolu bulmuş olurlar; yüz çevirirlerse onlar elbette derin bir ayrılığa düşmüş olurlar. Allah, onlara karşı seni koruyacaktır. O, hakkıyla işitendir, hakkıyla bilendir.. "Allah, onlara karşı seni koruyacaktır"* mealindeki ayette geçen " ²¹⁰ ifadesini "Hiristiyan ve Yahudilerin şerrinden müminleri koruyacaktır" şeklinde açıkladıktan sonra "Mukâtil dedi ki " diyerek Mukâtil'in sözünü nakleder. Mukâtil'in açıklamasına göre buradaki koruma Medine'deki iki Yahudi kabilesinden Benî Kurayza'nın katledilmesi, Benî Nadîr'in sürgün edilmesidir. ²¹¹

2-Önce Görüşü Beyan Edip Akabinde Mukâtil'e İsnat Etmesi:

Semerkindî'nin Mukâtil rivayetlerini naklederken kullandığı bir başka yöntem, görüşü beyan ettikten sonra "Bu Mukâtil'in sözüdür" diyerek onu Mukâtil'e atfetmesidir. Örneğin o, *"Biz onların hak ettiklerini elbette eksiksiz olarak vereceğiz."*²¹² mealindeki ayeti açıklarken "Burada onların hak ettikleri şeyden maksat azaptır." dedikten sonra "Bu Mukâtil'in sözüdür".²¹³ beyanyula söz konusu izahı Mukâtil'e isnat eder.

3-Başka Müfessirlerin Yorumunu Zikrettikten Sonra Bunun Mukâtil'in Görüşüne Uygun Olduğunu Söylemesi:

²¹⁰ Bakara 2/137.

²¹¹ Semerkindî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 1/143.

²¹² Hûd 11/109.

²¹³ Semerkindî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 2/162.

Bazen de müellif ayetin tefsiri ile ilgili müfessirlerin görüşlerini sıralar. Ardından Mukâtil'in görüşünün de onlara mutabık olduğunu söyler. Örneğin *"Kolay da olsa zor da olsa sefere çıkın"*²¹⁴ mealindeki ayeti izah ederken Semerkandî önce İbnü'l-Kelbî'ye atıfta bulunur ve onun bu cümleyi "Cihadda dinç ve aktif olsun ya da olmasın herkes sefere çıksın!" diye anladığını belirtir. Akabinde "Mukâtil de böyle demiştir" diyerek aynı yorumu Mukâtil'e de isnat eder. Böylece doğrudan onun sözünü zikretmeden başka bir müfessirin yorumu üzerinden dolaylı olarak ona atıfta bulunur.²¹⁵

Semerkandî aslında bu yöntemi sadece Mukâtil için kullanmaz. Bazen de ayetin tefsiri sadedinde Mukâtil'in sözünü zikreder. Ardından başka bir müfessirin görüşünün de söz konusu izaha mutabık olduğunu ifade eder. Örneğin Semerkandî *"Ey rabbimiz! Artık onların servetlerini silip yok et, kalplerine sıkıntı ver; elem veren cezayı görmedikçe iman etmesinler de görsünler!"*²¹⁶ ayetini tefsir ederken Mukâtil'in "Hz. Musa bu duadan sonra kırk yıl bekledi." kaydını nakleder. Daha sonra, Dahhâk'ın da aynı görüşte olduğunu belirtir.²¹⁷

4-"Bu Konuda Şu da Söylenmiştir" Benzeri Edilgen bir İfadeden Sonra Mukâtil'e Atıfta Bulunması:

Semerkandî, tefsirinde bazen "denildiğine göre" ya da "denildi ki" gibi kime ait olduğu belirsiz olan görüşler zikreder. Akabinde bunları bir kısım müfessirlerin görüşleriyle destekler. Mesela *"Yoksa Allah'ın içlerine felâket korkusu salarak kendilerini cezalandırmayacağına dair bir güvenceleri mi var?"*²¹⁸ ayetine açıklarken Semerkandî şöyle der: "Denildiğine göre Allah o beldeyi azapla helak eder ve ona yakın olan yerlerdekiileri de bu azapla korkutmuş olur." Müellif bu rivayeti naklettikten sonra "Bu Mukâtil'in sözüdür" demek suretiyle hem o görüşü teyit eder hem de Mukâtil'e atıf yapmış olur.²¹⁹

2. SEMERKANDÎ'NİN MUKÂTİL'İ AYNI ADI TAŞIYAN DİĞER MÜFESSİRLERDEN AYIRMA METODU

Semerkandî kendinden önceki müfessirlerden rivayetleri naklederken genellikle senedin tamamını zikretmeyip sadece ilk ravinin ismini vermekle yetinir. Hatta çoğu zaman bu ilk ravinin tam ismini dahi zikretmeden sadece ilk ismini belirtmekle yetinir. Bunun en açık örneklerinden biri de onun en çok atıfta bulunduğu Mukâtil b. Süleyman'dır. Nitekim o Mukâtil b. Süleyman'dan sadece Mukâtil diye bahseder. Bu durum ilk bakışta onun tefsirinde sadece Mukâtil diye atıf yaptığı rivayetlerin Mukâtil b. Süleyman'a aidiyeti konusunda bir şüphe

²¹⁴ Tevbe 9/41.

²¹⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/52.

²¹⁶ Yûnus 10/88.

²¹⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/109.

²¹⁸ Nahl 16/47.

²¹⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/237.

uyandırabilir. Ancak Semerkandî, bu hususta geliştirdiği yöntemle böyle bir şüpheyi ortadan kaldırmıştır. Zira o, vefat tarihi h. 150 olan Mukâtil b. Süleyman'ı kastederken sadece Mukâtil ismini kullanır. Ancak başka bir Mukâtil'den söz edince bu sefer onu tam ismini belirtir ki bu da tespit edebildiğimiz kadarıyla tefsirin tamamında iki defa adı geçen Mukâtil b. Hayyân'dır.²²⁰ Semerkandî Mâide 5/97 ile Tevbe 9/37. ayetin izahında ona atıf yapmaktadır.²²¹

3. SEMERKANDÎ'NİN MUKÂTİL RİVAYETLERİNİ AKTARMA YÖNTEMLERİ

Semerkandî, tefsirinde Mukâtil rivayetlerini naklederken tek bir yöntemle bağlı kalmamıştır. Örneğin bazen rivayeti aynı lafızlarla nakletmiş; bazen de eklemek, çıkarmak ve aynı manayı farklı lafızlarla ifade etmek gibi çeşitli tasarruflarda bulunmuştur. Dolayısıyla onun söz konusu rivayetleri naklederken kullandığı yöntemden dolayı farklı kategoriler oluşmuştur. Semerkandî'nin tefsirini tarayarak tespit ettiğimiz yöntemleri aşağıda tek tek ele alacağımız altı başlık altında toplamamız mümkündür.

3.1. Rivayetleri Kısaltarak Aktarması

Semerkandî'nin Mukâtil'in tefsirinden ona ait rivayetleri aktarırken kullandığı yöntemlerden ilki, onun sözlerini kısaltarak nakletmesidir. Müellif bu yöntemi kullanarak Mukâtil'den yaklaşık 206 rivayeti tefsirine almıştır. Bu rivayetlerden seçtiğimiz birkaç örnek şöyledir:

1-Semerkandî'nin rivayetleri kısaltırken zikrine gerek görmediği detaylardan biri mekan isimleridir. Örneğin o, Bakara sûresinde geçen "Allah onlara karşı sana yeter"²²² ayetinin açıklamasında "Allah bu ayette peygamberini kâfirlerin kötü niyetlerinden koruyacağını ifade etmektedir." dedikten sonra Mukâtil'in "Ayette Kurayza oğullarının öldürülmesi ve Nadîr oğullarının Medine'den Şam'a sürgün edilmesi kastedilmektedir".²²³ sözünü, aşağıdaki metinde görüldüğü gibi iki mekan adını vermeden kısaltarak nakletmiştir.²²⁴

Bakara 137	فقتل أهل قريظة ، وأجلى بنى النضير من المدينة إلى الشام	مقاتل
	قال مقاتل: يعني قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير	السمرقندي

Sa'lebî, aynı ayetin tefsirinde aynı manayı farklı lafızlarla ifade etmiş ve bu iki izaha "Necrân Hıristiyanlarının cizyeye bağlanmasını" ilave etmiştir. Ancak bu yorumu hiç kimseye isnat etmeden kendi görüşü olarak sunmuştur.²²⁵

²²⁰ Mukâtil'in çağdaşı olan bu şahsın vefat tarihi kaynaklarda kesin olarak tespit edilmemiş olup hicrî 131 ile 150 tarihleri arasında farklı tarihler zikredilmektedir. Örnek olarak bkz. Âdil Nüveyhiz, *Mu'cemü'l-müfessirîn min sadri'l-İslâm ve hatte'l-'asri'l-hâzır*, (Beyrut: Müessesetü Nüveyhiz es-Sekâfiyye, 1988), 2/682.

²²¹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/460, 2/47.

²²² Bakara 2/137.

²²³ Semerkandî, *Tefsîru 's-Semerkandî*, 1/162.

²²⁴ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/142.

²²⁵ Sa'lebî, Ahmed b. Muhammed b. İbrahim es-Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, nşr. Ebû Muhammed b. Âşûr, (Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî 1422/2002), 1/284.

Aynı durum Hûd 11/40. ayette geçen “Tennûr” lafzının tefsirinde söz konusudur. Zira Semerkandî, Mukâtil’in bu lafzın tefsiriyle alakalı görüşünü aktarırken bir takım detayları belirtmemiştir. Şöyle ki: Mukâtil’e göre bu tennûr/tandır, “ekmeğin pişirildiği fırındır. Fırın ise Hz. Nuh’un Şam bölgesindeki yurdunun en uzak noktasında bulunan Ayn-ı Verde’de idi.”²²⁶ Ancak Semerkandî Mukâtil’den nakilde bulunurken hem Hz. Nuh hem de Ayn-ı Verde detayını zikretmemiştir.²²⁷

Hûd 11/40	التنور الذي يخبز فيه وكان بأقصى دار نوح بالشام بعين وردة	مقاتل
	قال مقاتل: التنور الذي يخبز فيه في أقصى ديار بالشام	السمرقندي

Sa’lebî, aynı ayetin tefsirinde rivayeti Mukâtil’e isnat ederek Semerkandî gibi farklı lafızlarla şu şekilde ifade etmiştir:

وقال مقاتل: كان ذلك تنور آدم وإنما كان بالشام بموضع يقال له: عين وردة

“Mukâtil dedi ki: Bu Hz. Âdem’in tandırı idi. Şam bölgesinde ve Ayn-ı Verde denilen mevkide idi.”²²⁸ Görüldüğü gibi Sa’lebî’nin bu nakli diğer iki müfessirin tefsirindeki ile büyük oranda örtüşmektedir.

2-Semerkandî’nin rivayetleri kısaltırken izlediği ikinci yol, şahıs isimlerini zikretmemektir. Mesela o, Yûsuf suresinde Hz. Yûsuf’un Mısırda köle olarak satılmasını anlatan yirmi birinci ayeti tefsir ederken Mukâtil’in sözüne atıfta bulunur: Ancak Mukâtil’in “Kıtfîr b. Mîşâ, onu yirmi dinar, bir kaftan/elbise ve bir çift nalın karşılığında satın aldı.”²²⁹ sözünü, baştaki ismi atarak aktarmıştır.²³⁰ Semerkandî’nin Mukâtil rivayetini böylesi bir kısaltma tasarrufu, onun Hz. Yûsuf’u kimin satın aldığından ziyade ne karşılığında satıldığına dikkat çekmek istediği şeklinde değerlendirilebilir.

Yûsuf 12/21	فاشتراه قطفير ابن ميشا بعشرين ديناراً وزيادة حلة ونعلين	مقاتل
	قال مقاتل: باعه بعشرين ديناراً ونعلين وحلة	السمرقندي

Sa’lebî, bu konuda Mukâtil’e ait herhangi bir görüş nakletmez. Abdullah b. Abbas ve tabiînden bazı müfessirlere nispet ettiği rivayetlerde söz konusu bedel yerine yirmi, yirmi iki, kırk dirhem gibi farklı meblağlar zikreder.²³¹

²²⁶ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 2/282.

²²⁷ Semerkandî, *Tefsîru’s-Semerkandî*, 2/126.

²²⁸ Sa’lebî, *el-Keşf ve’l-beyân an tefsîri’l-Kur’ân*, 5/169.

²²⁹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 2/327.

²³⁰ Semerkandî, *Tefsîru’s-Semerkandî*, 2/155.

²³¹ Sa’lebî, *el-Keşf ve’l-beyân an tefsîri’l-Kur’ân*, 5/205.

3-Muellifin rivayetleri kısaltma metotlarından biri de kaynak eserde fertleri teker teker sayılarak zikredilen bir grubun sadece ismini vermekle yetinmesidir. Bu metodu Bakara 2/146. ayetin nüzul sebebine dair rivayette görmekteyiz. Zira söz konusu rivayet Mukâtilin tefsirinde şu şekilde geçmektedir: “Allah, Yahudileri kastetmektedir ki onların arasında şunlar vardı: Ebû Yaser b. Ahtab, Ka'b b. Eşref, Ka'b b. Üseyd, Selâm b. Sûriyâ, Kinâne b. Ebû'l-Hakîk, Vehb b. Yahûdâ ve Ebû Nafi'. Peygambere dediler ki: siz Kâbe'yi neden tavaf ediyorsunuz? O üst üste konmuş taşlardan ibarettir. Bunun üzerine Hz. Peygamber şöyle buyurdu: “Biliyorsunuz ki, Beyti tavaf etmek haktır. Çünkü o, Tevrat ve İncil'de yazılı olan kıbledir, fakat siz Allah'ın Kitabındaki gerçeği gizleyip inkâr ediyorsunuz.” Akabinde İbn Sûriyâ şöyle dedi: “Biz Kitabımızda olanlardan hiçbir şeyi gizlemedik.” Bunun üzerine Allah “Kendilerine Kitabı verdiklerimiz...” ayetini indirdi”²³² Semerkandî bu rivayeti heyetteki isimleri zikretmeden sadece “Yahudiler” diyerek nakletmiştir.²³³

<p>Bakara 2/146</p>	<p>يعنى اليهود منهم : أبو ياسر بن أخطب ، وكعب بن الأشرف ، وكعب بن أسيد ، وسلام بن سوريا ، وكنانة بن أبى الحقيق ، ووهب بن يهوذا ، وأبو نافع ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لم تطوفون بالكعبة ، وإنما هي حجارة مبنية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم لتعلمون أن الطواف بالبيت حق ، فإنه هو القبلة مكتوب في التوراة والإنجيل ، ولكنكم تكتمون ما في كتاب الله من الحق وتجحدونه » ، فقال ابن سوريا ما كتمنا شيئاً مما في كتابنا ، فأنزل الله عز وجل : { الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ } ، يقول : أعطيناهم التوراة ، { يَعْرِفُونَهُ } ، أى يعرفون البيت الحرام أنه القبلة ، { كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ } { وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ } ، يعنى طائفة من هؤلاء الرءوس { لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ } ، يعنى أمر القبلة { وَهُمْ يَعْلَمُونَ } أن البيت هو القبلة .</p>	<p>مقاتل</p>
	<p>قال مقاتل: أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: لم تطوفون بالبيت المبني بالحجارة؟ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الطواف بالبيت حق وإنه هو القبلة مكتوب في التوراة» فجددوا ذلك فنزل قوله تعالى: الذين آتيناهم الكتاب، يعنى التوراة يعرفون أن البيت قبلة كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ذلك في أمر القبلة</p>	<p>السمرقندي</p>

Sa'lebî, aynı ayetin söz konusu cümlesinde Mukâtil'den gelen herhangi bir rivayet nakletmez.²³⁴

4-Semerkandî bazen de Mukâtil'in tefsirinden nakilde bulunurken genel manayı etkilemeyecek şekilde sözcük ya da edatlarda bir takım ihtisarlar yapmıştır. Mesela o, “Onların önlerinde ve arkalarında olanları O bilir”²³⁵ ayetini tefsir ederken Mukâtil'in “Hem Meleklerin yaratılışından önce olanı hem de onların yaratılışından sonra olanı bilir.”²³⁶ sözünü, “ hem Meleklerin

²³² Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/148.

²³³ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/166.

²³⁴ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 2/12-13.

²³⁵ Bakara 2/ 255

²³⁶ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/213.

yaratılışından önce hem de onların ardından neler olduğunu bilir” şeklinde kısaltarak almıştır.²³⁷

Bakara 2/255	يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ } ، يقول : ما كان قبل خلق الملائكة ، وما كان بعد خلقهم وقال مقاتل: يعلم ما بين أيديهم، يعني ما كان قبل خلق الملائكة وما خلفهم
---------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

Sa'lebî, Mukâtil'in tefsirinde yer alan aynı ifadeleri, Mukâtil'e isnat etmeyip İbn Cüreyc'in sözü olarak nakletmiştir.²³⁸

Ra'd 13/17. ayette geçen “Cüfâ” kelimesinin izahında da aynı durum söz konusudur. Nitekim Mukâtil, cümledeki faili zikrederek “insanların faydalanamayacağı kuru [çer çöpü] kastetmektedir” demiştir.²³⁹ Semerkandî ise Mukâtil'in bu sözünü tefsirine aktarırken faili hazfedip fiili edilgen yaparak cümleyi “Yani kendisinden faydalanılmayan şey” diye kısaltmıştır.²⁴⁰

Ra'd 13/17	جفاء يعني يابسا لا ينتفع به الناس كما لا ينتفع بالسيل وقال مقاتل: جفاء أي: يابسا فلا ينتفع به، ويقذفه السيل	مقاتل السمرقندي
-------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------

Sa'lebî, bu kelimenin izahı sadedinde Mukâtil'den gelen herhangi bir rivayet nakletmemiştir.²⁴¹

Yukarıda serdettiğimiz örneklerden ve ek-1'deki tablodan kolayca anlaşılacağı gibi Semerkandî, Mukâtil'in tefsirinde kendisine ait görüşlerinden 206 tanesini kısaltarak eserine almıştır. Bu kısaltmalar genellikle mekân ve şahıs isimleri gibi detayların terk edilmesi ya da cümle yapısının değiştirilerek öğelerinin azaltılması şeklinde olmuştur.

3.2. Rivayetlere İlave Yaparak Aktarması

Semerkandî'nin Mukâtil rivayetlerini aktarma konusundaki ikinci bir yöntemi rivayetlere bazı ilaveler yaparak nakletmesidir. Bu ilaveler Mukâtil'in tefsirindeki bir kısım rivayetlerde bulunmayan yeni bilgileri ya da onları açıklayacak izahları içermektedir. Tespit edebildiğimiz kadarıyla Semerkandî'nin bu kabilden ilaveler yaparak aktardığı rivayetlerin sayısı 99 kadardır. Bu kategoride yer alan rivayetlerden bazıları şunlardır:

1-Semerkandî, bazen Mukâtil'e isnat ettiği rivayetteki bir şahsın kimliği hususunda yeni bilgiler vermektedir. Örneğin Bakara2/214 ayetinde geçen “*Sonunda Peygamber ve beraberindeki müminler: Allah'ın yardımı ne zaman! dediler. Bilesiniz ki Allah'ın yardımı yakındır*”. cümlesini tefsir ederken başta Mukâtil'in şu görüşü olmak üzere söz konusu peygamberin kim olduğu hakkındaki yorumları sıralamıştır: “Peygamber olan Şu'ayb'ı kastetmektedir ki o da

²³⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/223.

²³⁸ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 2/231.

²³⁹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 2/374.

²⁴⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/190.

²⁴¹ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 5/284.

Elyesa'dır".²⁴² Ancak bu ifade *et-Tefsîru'l-kebîr*'de sadece "o, Elyesa'dır" diye geçmektedir.²⁴³ Semerkandî'nin eklediği bu yorum tarih kaynaklarında teyit edilmemiştir. Örneğin Mutahhar el-Makdisî'nin Hz. Abbâs'a isnat ettiği bir rivayete göre Elyesa Hz. Musa'ya gönderilen Hızır'ın kendisidir.²⁴⁴

Bakara 2/214	وهو اليسع	مقاتل
	قال مقاتل: يعني شعيب النبي وهو اليسع	السمرقندي

Sa'lebî, bu peygamberin kim olduğuna dair Mukâtil'e isnat ettiği bir rivayet nakletmemiştir.²⁴⁵

2-Müellif bazen de Mukâtil'in tefsirinden belli bir olayı aktardıktan sonra onu açıklamaktadır. Mesela Mü'minûn 23/14. ayetin nüzul sebebine dair Semerkandî'nin aktardığı rivayetin içinde Mukâtil'in tefsirinde olmayan bir takım izahlar mevcuttur. Söz konusu rivayete göre Hz. Peygamber ayeti sesli bir biçimde okuyordu. Onu henüz tamamlamadan Hz. Ömer, Hz. Peygamber'in okuyuşunu şu ifadeyle keser: "Yapıp yaratanların en güzeli olan Allah çok yücedir." Bunun üzerine Hz. Peygamber ona: "Evet ya Ömer, bana bu şekilde indirildi." dedi.²⁴⁶ Rivayeti aktaran Semerkandî bu rivayete şu açıklamayı ilave etmiştir: "Sanki Hz. Peygamber bu ayeti okumadan önce Allah onu Hz. Ömer'in diline söyletmiştir.²⁴⁷ Ayrıca müellif burada aynı rivayeti Mukâtil'in yanı sıra onunla birlikte Zeccâc'a da isnat etmiştir. Sa'lebî ise aynı rivayeti sadece Ebû Katâde'ye isnat etmiştir.²⁴⁸

Mü'minûn 23/14	فقال عمر بن الخطاب قبل أن يتم النبي الآية (فتبارك الله أحسن الخالقين) فقال النبي هكذا أنزلت يا عمر	مقاتل
	وقال مقاتل والزجاج: كان عمر رضي الله عنه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أنزلت عليه هذه الآية، فقال عمر: فتبارك الله أحسن الخالقين، فقال النبي عليه السلام: هكذا أنزلت علي، فكانه أجرى علي لسانه هذه الآية قبل قراءة النبي	السمرقندي

3-Bazen de Semerkandî, aktardığı rivayete aynı konu ile alakalı yeni bir bilgi eklemiştir. Eklediği bu bilgi Mukâtil'in rivayetini izahtan ziyade farklı ve yeni bir bilgi niteliğindedir. Örneğin Semerkandî, "Geceye ve içinde topladıkları şeylere and olsun" mealindeki İnşikâk 84/17. ayeti tefsir ederken Mukâtil'in sözünü bu ayetin tefsiri için sıraladığı görüşlerin arasına

²⁴² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/200.

²⁴³ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/182.

²⁴⁴ Ebû Nasr el-Mutahhar b. Tâhir el-Makdisî, *el-Bed' ve't-târîh*, ed. Kilman Huvar (Şalon: Bartarint), 3/78.

²⁴⁵ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 2/135-136.

²⁴⁶ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 3/153

²⁴⁷ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 2/410

²⁴⁸ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 7/43.

yerleřtirmiřtir. Mukâtil, gecenin içinde topladıkları Őeyleri sadece “karanlık” diye açıklamıřtır.²⁴⁹ Semerkandî ise onun izahına gezegenleri ilave etmiřtir.²⁵⁰

İnřikâk 84/17	يقول ما ساق من الظلمة	مقاتل
	وقال مقاتل: {وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ} يعني: ما يساق معه من الظلمة والكواكب	السمرقندي

Sa’lebî, bu ayetin tefsirinde aynı rivayeti, Mukâtil’in tefsirindeki lafızlarla örtüřen bir ifadeyle nakletmiřtir. Ancak Semerkandî söz konusu rivayeti sadece Mukâtil’e isnat ettiđi hâlde Sa’lebî onunla beraber Dahhâk’a da nispet etmiřtir.²⁵¹

Yukarıda zikrettiđimiz ve ek-2’deki tabloda yer alan örneklere bakıldıđında Semerkandî’nin eserinde naklettiđi Mukâtil rivayetlerinden tespit ettiđimiz kadarıyla 99 tanesinde ilaveler yaptıđı görölmektedir. Bu ilaveler ya rivayeti açıklar mahiyetteki izahlardır ya da rivatte yer almayan yeni bilgilerdir. Ancak bu yeni bilgiler rivayetle çeliřen deđil onu destekleyen unsurlardır.

3.3. Aynı Manayı Farklı Lafızlarla İfade Etmesi

Semerkandî’nin Mukâtil rivayetlerini aktarma konusundaki üçüncü yöntemi rivayetin genel manasını koruyarak lafızlarını deđiřtirmesidir. Dolayısıyla onun bu yöntemle aktardıđı rivayetleri “lafzı aynı manası farklı olanlar” diye adlandırmak mümkündür.. Tespit ettiđimiz kadarıyla Semerkandî bu yöntemi kullanarak Mukâtil’in tefsirinden kendi tefsirine 106 rivayet aktarmıřtır. Bu kategoride yer alan rivayetlerden birkaç örnek řu şekildedir:

1-Semerkandî Mukâtil’in tefsirinden aktardıđı rivayetlerin bir kısmını kendi üslubu ile ifade etmiřtir. Örneđin Nisâ 4/49. ayetinde geçen “*Fetîl*” lafzını Mukâtil, “ekirdeđin yarık tarafındaki kıl gibi liften oluřan beyazlıktır.” diye tarif etmiřtir. ²⁵² Semerkandî bu tarifi biraz deđiřtirerek kendi üslubuyla řu şekilde dile getirmiřtir: “*Fetîl*, çekirdeđin yarıđında bulunan liftir ki o da beyazdır.”²⁵³

Nisâ 4/49	يعني الأبيض الذي يكون في شق النواة من الفتيل	مقاتل
	قال الكلبي ومقاتل: الفتيل الذي يكون في شق النواة وهو الأبيض	السمرقندي

²⁴⁹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 4/639

²⁵⁰ Semerkandî, *Tefsîru’s-Semerkandî*, 3/461

²⁵¹ Sa’lebî, *el-Keřf ve’l-beyân an tefsîri’l-Kur’ân*, 10/161.

²⁵² Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/378.

²⁵³ Semerkandî, *Tefsîru’s-Semerkandî*, 1/360.

Sa'lebî bu ayetin tefsiri sadedinde *Fetîl* kelimesinin manası hakkında Mukâtil'den gelen herhangi bir rivayete yer vermemiştir.²⁵⁴

2-Semerkandî bazen de rivayetteki bir kelimeyi aynı kökten gelen başka bir formuyla kullanmıştır. Örneğin “*Sonunda dünya hayatında onlara alçaltıcı cezayı tattırmak için o kara günlerde üzerlerine dondurucu bir rüzgâr gönderdik*” mealindeki Fussilet 41/16. ayetinde geçen “kara günler” tamlamasını izah sadedinde Mukâtil “zor ve kötü zaman” anlamındaki *şedîde* kelimesinin çoğulu olan “*Şidâd*” lafzını kullanmıştır.²⁵⁵ Semerkandî ise aynı lafzın bir başka çoğul versiyonu olan ve aynı manayı ifade eden “*Şedâid*” kelimesini kullanmayı tercih etmiştir.²⁵⁶

Fussilet 41/16	يعني شدادا	مقاتل
	قال مقاتل: يعني: شداد	السمرقندي

Sa'lebî bu ayetin tefsirinde aynı konuyla ilgili Mukâtil'le nispet ettiği başka rivayetler olmasına rağmen Semerkandî'nin naklettiği izahı tefsirine almamıştır.²⁵⁷

Tespit ettiğimiz kadarıyla Semerkandî'nin farklı lafızlarla ifade ettiği Mukâtil rivayetleri 106 tanedir. Ek-3'te yer alan tablodaki bu rivayetler incelendiğinde Semerkandî'nin rivayetin özünü muhafaza etmek kaydıyla naklettiği rivayetteki bir ya da birkaç kelimeyi değiştirip onların yerine aynı veya yakın manası olan lafızlar kullandığı görülmektedir.

3.4. Hem Lafzı Hem Manası Farklı Olan Rivayetler Nakletmesi

Tespitlerimize göre Semerkandî'nin Mukâtil'e isnat ettiği bazı rivayetlerin hem lafızları hem de manaları Mukâtil'in tefsirindekilerden farklıdır. Hatta bunlardan az bir kısmının Mukâtil rivayetleri ile bir benzerliği ya da ilgisi yoktur. Aşağıda birkaç örneğini arz edeceğimiz bu tür rivayetlerin sayısı 84'tür.

1-Semerkandî, “*Onlar şu cevabı verdiler: Yâ Musa! Orada zorba bir toplum var*” mealindeki Mâide 5/22. ayetin tefsirinde oradaki zorba toplumun her bir ferdinin boyu ile ilgili bir bilgiyi başta Mukâtil olmak üzere bazı müfessirlere isnat etmiştir. Bu bilgiye göre onlardan herbirinin boyu yedi buçuk zirâdır.²⁵⁸ Ancak Mukâtil'in tefsirinde söz konusu rakam yedi buçuk değil altı buçuktur.²⁵⁹ Bu rakam Kurtubî'nin *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Şur'ân* adlı tefsirinde de mevcuttur ve doğru bir şekilde Mukâtil'in sözü olarak nakledilmiştir.²⁶⁰

²⁵⁴ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 3/326.

²⁵⁵ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 3/378.

²⁵⁶ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/180.

²⁵⁷ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 8/289-290.

²⁵⁸ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/427.

²⁵⁹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/466.

²⁶⁰ Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî, *el Cami' li Ahkami'l-Kur'ân*, thk. Ahmed el-Baradunî - İbrahim Atfîş (Kahire: Darü'l-Kütübî'l-Mısriyye, 1964), 6/126.

Mâide 5/22	قال مقاتل: يعني طول كل رجل منهم ستة أذرع ونصف	مقاتل
	طول كل رجل منهم سبعة أذرع ونصف	السمرقندي

Sa'lebî, bu ayetin tefsirinde konuyla ilgili Katâde'den gelen başka bir rivayeti nakletmesine rağmen Mukâtil'e atıfta bulunduğu herhangi bir rivayet zikretmemiştir.²⁶¹

2-Semerkindî'nin bu kategoriye giren rivayetlerinden bir kısmı şahıs isimleri ile ilgilidir. O, aynı kişilerden söz ederken Mukâtil'in rivayetinde mevcut olanlardan farklı olan isimler zikretmiştir. Örneğin Semerkandî, Hâbil-Kabil kıssasının tefsirinde Mukâtil'e isnat ederek Şit'in Aklîmâ ile evlendiğini söylemiştir.²⁶² Oysa Mukâtil'in eserinde aynı şahsın ismi Leyûzâ diye geçmektedir.²⁶³

Mâide 5/31	وتزوج شيت ابن آدم ليوذا التي ولدت مع هابيل	مقاتل
	وقال مقاتل: فتزوج شيت باقليما	السمرقندي

Sa'lebî, bu kıssanın tefsirinde Mukâtil'den gelen herhangi bir rivayete yer vermemiştir.²⁶⁴

3-Semerkindî'nin Mukâtil'e isnat ettiği farklı rivayet örneklerinden bir türü de bazı kelime ya da kavramların tarifine dairdir. Mesela Semerkandî, "O'nun katında bir ecel daha vardır." mealindeki En'âm 6/2. ayette geçen ecel kelimesini izah ederken onunla ilgili olan berzah kavramını izah sadedinde bazı görüşler nakletmiştir. Bunlardan biri de Mukâtil ve Hasan-ı Basrî'ye (öl. 110/728) isnat ettiği şu görüştür: "Berzah, insanın ölümünden diriliş gününe kadar olan zamandır."²⁶⁵ Halbuki Mukâtil'in tefsirinde berzah şu şekilde tarif edilmektedir: Berzah, insanın doğduğu günden ölümüne ve kıyamet gününe kadar olan zaman dilimidir."²⁶⁶

En'âm 6/2	يعني البرزخ منذ يوم ولد إلى يوم يموت، إلى يوم القيامة	مقاتل
	يعني: البرزخ منذ يموت إلى يوم البعث، فهو مكتوب في اللوح المحفوظ فهذا قول مقاتل والحسن	السمرقندي

Sa'lebî, benzer bir rivayeti Mukâtil'e değil de Hasan, Katâde ve Dahhâk'a isnat etmiştir:

قال الحسن وقتادة والضحاك: الأجل الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت. والأجل الثاني ما بين أن يموت إلى أن يبعث وهو البرزخ "Hasan, Katâde ve Dahhâk dedi ki: Birinci ecel, yaratılış ile ölüm arasındaki müddettir. İkinci ecel, ölümden dirilişe kadar olan zaman dilimidir ki bu da berzaktır."²⁶⁷

²⁶¹ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 4/43.

²⁶² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 3/461

²⁶³ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/471

²⁶⁴ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 4/48-49.

²⁶⁵ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 1/473.

²⁶⁶ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/549

²⁶⁷ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 4/134.

Alıntılardan da kolayca anlaşılacağı gibi Sa'lebî ile Semerkandî'nin rivayetleri birbirini teyit etmektedir. Dolayısıyla Mukâtil'in tefsirindeki ibarede zamanla oluşan hatalardan kaynaklanan bir eksikliğin olduğu kuvvetle muhtemeldir.

Yukarıda zikredilen örneklerin ve ek-4'teki tablonun tetkiki neticesinde şöyle bir sonuç ortaya çıkmaktadır: Semerkandî'nin Mukâtil'e isnat ettiği rivayetlerden takriben 84 tanesi, hem lafız hem de mana yönünden Mukâtil'in tefsirinde mevcut olanlardan farklıdır. Bunların çoğunluğu konu itibarıyla birbirine benzerken az bir kısmının birbirleriyle ilgisi yoktur.

3.5. Rivayetleri Birebir Aynen Aktarması

Semerkandî'nin tefsirindeki Mukâtil'den aktardığı rivayetlere bakıldığında o, her ne kadar bu rivayetleri aktarırken birçok farklı yöneme başvurursa da bir kısım rivayetlerin Mukâtil'in eserindeki rivayetlerle hem mana hem de lafız açısından birebir aynı olduğu görülecektir. Tespit edebildiğimiz kadarıyla bu kategoriye giren rivayetlerin sayısı 62'dir. Söz konusu rivayetlerden birkaç örnek şu şekildedir:

1-Semerkandî, tefsirinde birkaç yerde Mukâtil'in eserinde bulunun tek kelimelik rivayetleri aynen aktarmaktadır. Bunun en bariz örneğini "*Ve bunlar Allah'a ve âhiret gününe inanmadıkları halde mallarını, insanlara gösteriş için sarf edenlerdir*" mealindeki Nisâ 4/38 ayetinde müşahade etmekteyiz. Mukâtil *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm* adlı tefsirinde bu ayette kastedilenlerin Yahudiler olduğunu söylemiştir.²⁶⁸ Semerkandî de Mukâtil'e isnat ederek aynı lafız kullanmıştır.²⁶⁹

Nisâ 4/38	يعني اليهود	مقاتل
	قال مقاتل: يعني: اليهود	السمرقندي

Sa'lebî, aynı yorumu yapmış ancak bunu hiç kimseye nispet etmeden kendi görüşü olarak sunmuştur. Akabinde ayetin münafıklar hakkında nazil olduğunu dile getiren bir rivayeti Süddî'ye isnat etmiştir.²⁷⁰

2-Semerkandî'nin Mukâtil'den aynen naklettiği rivayetlerden bir kısmı da sayı içeren bilgilerdir. Örneğin "*Rüşdüne erişinceye kadar yetimin malına, onun iyiliğine olmadıkça el sürmeyin*" mealindeki En'âm 6/152 ayetinin tefsirinde Mukâtil rüşde erişilecek süreninin 18 yaş olduğunu belirtmiştir.²⁷¹ Semerkandî de yine Mukâtil'e isnat ederek aynı rakamı zikretmiştir.²⁷² Sa'lebî, bu konuda tabîinden birçok isme benzer yorumlar isnat etmiştir. Ancak yorumlarına atıf yapılan simalar arasında Mukâtil bulunmamaktadır.²⁷³

²⁶⁸ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/372.

²⁶⁹ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/354.

²⁷⁰ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 3/307.

²⁷¹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/597.

²⁷² Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/523.

²⁷³ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 4/204.

En'âm 6/152	يعني ثمانى عشرة سنة	مقاتل
	قال مقاتل: يعني ثمانى عشرة سنة	السمرقندي

3-Semerkindî az da olsa bazı cümleleri Mukâtil'den hiçbir deęişiklik yapmadan aynen aktarmıştır. Mesela “Dilesek (dünyada da) gözlerini büsbütün kör ederdik” mealindeki Yâsîn 36/66. ayetini tefsir ederken kendi görüşünü ifade etmeyip doğrudan Mukâtil'in şu sözünü aynen aktarmıştır:²⁷⁴ “Biz şayet isteseydik onların gözlerini dalaletten hidayete çevirirdik.”²⁷⁵

Yâsîn 36/66	لو نشاء لحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى	مقاتل
	قال مقاتل يعني: لو نشاء لحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى	السمرقندي

Sa'lebî, ayetin bu cümlesini tefsir ederken Mukâtil'in ve Semerkandî'nin tefsirinde yer almayan şu yorumu Mukâtil ile beraber Abdullah b. Abbas, Atâ ve Katâde'ye isnat etmiştir: “Dilesek onları [sağa sola] yalpalayan körler hâline getirirdik. O zaman yolu nasıl görürlerdi?”²⁷⁶ Görüldüğü gibi ilk yorumda kör etme fiili mecaz anlamına hamledildiği hâlde ikincisinde hakikat olarak kabul edilmiştir. Mukâtil'in böyle bir görüşünün de olması muhtemel olduğu gibi Sa'lebî'nin isnatta hata yapması da mümkündür.

Yukardaki örneklerle ek-5'teki tabloda yer alan rivayetler göz önüne alındığında Semerkandî'nin tefsirine aldığı Mukâtil rivayetlerinin yaklaşık onda bir kadarı bire bir aynıdır. Bunlar tek kelimelik eşleşmeler veya sayı içeren bilgiler ya da cümle halindeki ifadelerden ibarettir. Bunların toplam rivayetlerin onda birini oluşturması kanaatimizce önemli bir orandır.

3.6. Mukâtil'in Tefsirinde Bulunmayan Rivayetleri Nakletmesi

Semerkindî'nin yukarıda beş başlık altında zikrettiğimiz Mukâtil rivayetlerinin yanı sıra ona isnat ettiği altıncı bir kategori daha söz konusudur. O da Mukâtil'in tefsirinde ye almadığı halde ona isnat ettiği rivayetlerdir. Başka bir ifadeyle tespitlerimize göre Semerkandî'nin Mukâtil'den naklettiği toplam 584 rivayetten 27 tanesi Mukâtil'in tefsirinde mevcut değildir. Bu kabil rivayetlerden birkaç tanesi şöyledir:

1-Semerkindî'nin “Ailelerine döndüklerinde, (alaylarından dolayı) keyiflenerek dönerlerdi” mealindeki Mutaffifîn 83/33 ayetinin tefsirinde Mukâtil'e isnat ettiği şu rivayet, Mukâtil'in

²⁷⁴ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkindî*, 3/141.

²⁷⁵ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 3/584.

²⁷⁶ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 8/135.

elimizde tahkikli neşri bulunan tefsirinde mevcut değildir: “Bunların hepsi münafıklar hakkındadır. Allah şunu kastetmektedir: Münafıklar, müminlerin amellerini korumak üzere onlara vekil tayin edilmediler.”²⁷⁷ Ancak *et-Tefsîru'l-kebîr*'i tahkik eden muhakkik, söz konusu ayetin geçtiği yerde Mutaffifin 83/32 ve 33. ayetlerinin izahlarıyla birlikte düştüğünü ifade etmektedir.²⁷⁸ Dolayısıyla Semerkandî'nin bu rivayetinin kaybolan izahlar arasında bulunması muhtemeldir. Bu hususu Sa'lebî'nin Mutaffifin 83/29 ayetin tefsiri sadedinde naklettiği şu rivayet teyit etmektedir:

وقال مقاتل والكلبي: نزلت في علي بن أبي طالب (عليه السلام) وذلك أنه جاء في نفر من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا...

“Mukâtil ve Kelbî şöyle dedi: Bu ayet Ali b. Ebû Tâlib hakkında nazil oldu. Şöyle ki: O –Allah'ın selamı onun üzerine olsun!- bir grup Müslümanla birlikte Hz. Peygamber'e (s.a.v) geldi. [Yolda giderlerken onları gören] münafıklar, [kendi aralarında] onları alaya alıp gülüştüler ve birbirlerine kaş-göz işareti yaptılar. Sonra bu münafıklar arkadaşlarının yanına döndüler ve dediler ki...”²⁷⁹

<p>Mutaffifin 83/33</p>	<p>قال مقاتل: هذا كله في المنافقين يعني: ما وكل المنافقون بالمؤمنين يحفظون عليهم أعمالهم</p>	<p>السمرقندي</p>
-------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------	------------------

2-Semerkandî, Nisa 4/163. ayetin tefsirinde peygamberlerin sayısıyl alakalı Mukâtil'e isnat ederek naklettiği şu rivayet Mukâtil'in tefsirinde bulunmamaktadır: “Peygamberlerin sayısı bir milyon dört yüz yirmi dört bindir.”²⁸⁰ Zira Mukâtil, söz konusu detayı belirtmeden doğrudan ayette bahsi geçen Hz. Musa'nın Allah ile konuşması bahsine geçer.²⁸¹ Ancak ilginç olan şudur ki Semerkandî'den üç asır sonra yaşayan Kurtubî, (öl. 671/1273) *el-Câmi' li-Ahkâmi'l-Kur'ân* adlı tefsirinde Nisâ 4/165. ayetin izahı sadedinde Semerkandî'nin Mukâtil'e isnat ettiği rivayeti, o da Mukâtil'e isnat ederek aynen nakletmiştir.²⁸² Kurtubî, bu rivayeti naklettikten sonra aynı konu ile ilgili Hz. Enes'ten gelen bir rivayete, “Ebû'l-Leys es-Semerkandî bunu tefsirinde zikretti” diyerek Semerkandî'nin tefsirini kaynak olarak göstermiştir. Dolayısıyla onun bir önceki rivayeti de aynı kaynaktan aldığı kuvvetle muhtemeldir. Böylece Kurtubî, Semerkandî'nin yaptığı hatayı tekrar etmiştir” denilebilir. Öte yandan Kurtubî'nin tefsirini tahkik eden muhakkik, bu bilginin dipnotunda rivayeti sekizinci asırda yaşayan Ebû Hayyân el-Endelûsî'nin (öl. 745/1344) *el-Bahrü'l-muhît* ve Şehâbeddin Mahmûd el-Âlûsî'nin (öl. 1270/1854) *Rûhu'l-me'ânî* adlı

²⁷⁷ es-Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 3/459.

²⁷⁸ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 3/559.

²⁷⁹ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-beyân an tefsîri'l-Kur'ân*, 10/157.

²⁸⁰ Semerkandî, *Tefsîru's-Semerkandî*, 1/405.

²⁸¹ Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, 1/423.

²⁸² Kurtubî, Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî, *el Cami' li-Ahkâmi'-Kur'ân*, thk. Ahmed el-Baradunî - İbrahim Atfîş (Kahire: Darü'l-Kütübî'l-Misriyye, 1964), 6/19.

tefsirlerinde Kâ'bû'l-Ahbâr'a (öl. 32/652-53) isnat ettiklerini ifade etmiştir.²⁸³ Söz konusu rivayet, Ebû Hayyân el-Endelûsî'nin ve Âlûsî'nin tefsirinde mevcuttur.²⁸⁴ Sa'lebî, söz konusu ayetin tefsirinde peygamberlerin sayısına dair hiçbir rakam ve rivayet nakletmemiştir.²⁸⁵

Nisâ 4/163	وقال مقاتل: كان الأنبياء ألف ألف، وأربعمائة ألف، وأربعة وعشرين ألفا	السمرقندي
---------------	---------------------------------------------------------------------	-----------

3-Semerkindî “Musa şöyle cevap verdi: Bu seninle benim aramdadır. Bu iki süreden hangisini doldurursam doldurayım, demek ki bana karşı husumet yok. Söylediklerimize Allah vekîldir.” mealindeki Kasas 28/28. ayetinde geçen “Bu iki süreden” ifadesi hakkında Mukâtil’e atıfta bulunduğu bir rivayet aktarmıştır. Bu rivayete göre Hz. Peygamber’e Ezd kabilesinden bir adam Hz. Musa’nın bu sürelerden hangisini tamamladığını sordu. Hz. Peygamber de “Onu Cebrail’le soruncaya kadar Allah bilir [diyeceğim]” dedi. Daha sonra Cebrail geldi ve Hz. Peygamber bu soruyu ona sordu. O da “Allah bilir, bunu İsrâfil’e soracağım.” dedi. Akabinde Cebrâil soruyu İsrâfil’e sordu. Ondaki “Aziz olan Allah’a soracağım.” cevabını aldı. Ardından Allah İsrâfil’e “İki süreden en iyisini ve en tam olanını/en fazlasını yerine getirdi.” diye vahyetti. Bu rivayeti Semerkandî her ne kadar Mukâtil’e isnat etse de *et-Tefsîru'l-kebîr*’de böyle bir rivayet yoktur. Ancak aynı rivayet, farklı tefsirlerde Mukâtil’e değil de başka şahıslara isnat edilerek nakledilmiştir. Örneğin İbn Ebû Hâtim, tefsirine bu rivayeti almıştır.²⁸⁶ Mukâtil’e isnat etmeksizin bu rivayeti nakleden bir diğer müfessir Taberî’dir.²⁸⁷ Taberî, tefsirinde söz konusu rivayeti Mücâhid’e atfetmektedir. Bunların yanı sıra Mâtürîdî, Mâverdî (öl. 450/1058) ve İbn Kesîr de aynı rivayete tefsirlerinde yer veren müfessirlerdendir.²⁸⁸ Sa’lebî’nin tefsirinde ise bu konuda hiçbir rivayet mevcut değildir.²⁸⁹

²⁸³ Kurtubî, *el Cami’ li-Ahkâmi’-Kur’ân*, 6/19.

²⁸⁴ Ebû Hayyân, Muhammed b. Yusuf el-Ceyyânî Ebû Hayyân el-Endelûsî, *el-Bahrü'l-muhît fi’t-tefsîr*, thk. Sıdkî Muhammed Cemil (Beyrut: Daru’l-Fikr, 2010), 4/138; Âlûsî, Ebû’s-Senâ Şihâbüddîn Mahmûd b. Abdillâh b. Mahmûd el-Hüseynî el-Âlûsî, *Rûhu’l-me’ânî fi tefsîri’l-Kur’âni’l-azîm ve’s-seb’i’l-mesânî*, thk. Ali Abdülbârî Atiyye (Beyrut: Dâru’l-Kutubi’l-İlmiyye 1415), 3/192.

²⁸⁵ Sa’lebî, *el-Kesf ve’l-beyân an tefsîri’l-Kur’ân*, 3/416.

²⁸⁶ İbn Ebû Hâtim, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî İbn Ebû Hâtim, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-azîm*, thk. Es’ad Muhammed et-Tayyib (Mekke: Mektebetu Nezâri’l-Bâz, 1999), 1/151.

²⁸⁷ Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid e-Taberî, *Câmiu’l-beyan an te’vîli âyi’l-Kur’ân*, ed. Abdullah Abdulmuhsin et-Türkî (Kahire: Dâru’l-Hicr, 2001), 18/237.

²⁸⁸ Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî, *Te’vilâtü’l-Kur’ân*, thk. Mecdi Balsum (Beyrut: Dâru’l-Kutubi’l-İlmiyye, 2005), 8/164; Mâverdî, Ebû’l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Mâverdî, *en-Nüket ve’l-uyûn*, thk. Abdurrahman b. Abdulmaksud (Beyrut: Daru’l-Kutubi’l-İlmiyye, ts.), 4/249; İbn Kesîr, İmâdüddîn İsmâil b. Şihâbüddîn Ömer İbn Kesîr, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-azîm*, thk. Muhammed Hüseyin Şemsuddin (Beyrut: Daru’l-Kutubi’l-İlmiyye, 1998), 6/208.

²⁸⁹ Sa’lebî, *el-Kesf ve’l-beyân an tefsîri’l-Kur’ân*, 7/245.

Kasas 28/28	وذكر مقاتل: أن رجلا من الأزد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيما الأجلين قضى موسى؟ قال الله أعلم» حتى أسأل جبريل عليه السلام ، فأتاه جبريل، « فسأله. فقال: الله أعلم، سأسأل إسرافيل عليه السلام فسأله فقال: حتى أسأل رب العزة ، فأوحى الله تعالى إلى إسرافيل عليه السلام: أن قد قضى موسى أبرهما وأوفاهما	السمرقندي
------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------

Yukarıdaki örneklerin de içinde yer aldığı altıncı ekteki tabloya bakıldığında tespit edebildiğimiz kadarıyla Semerkandî'nin tefsirine aldığı Mukâtil rivayetlerinin yaklaşık % 4.6'sı Mukâtil'in tefsirinde mevcut değildir. Bu miktar rivayetlerin tümü göz önüne alındığında oldukça düşük bir orandır. Ayrıca az da olsa bu rivayetlerin bir kısmının Semerkandî'den sonra gelen bazı müfessirler tarafından tahkik edilmeden tekrar edildiğini söylemek mümkündür.

SONUÇ

Mukâtil b. Süleyman, Kur'an-ı Kerim'in baştan sona tefsirinin yapıldığı günümüze ulaşan ilk tefsirin müellifi olması hasebiyle tefsir tarihinde çok önemli bir yere sahiptir. Elimizde olan ilk tefsir olmasının yanı sıra onun *et-Tefsîru'l-kebîr*'i asr-ı saadete yakın bir zamanda telif edilmesinin sağladığı imkânla Kur'an tefsiri hakkında ilk muhataplarının ve onları takip eden kuşağın görüşlerini derleyip nakletmesi açısından da oldukça önemlidir. Ancak telif edildiği çağda ve hatta takip eden bir buçuk asırda bu denli ehemmiyeti olan bir eserden çeşitli asılsız ve geçersiz gerekçelerle bigâne kalınmıştır. Şüphesiz ki bu talihsizlikte Mukâtil b. Süleyman'ın yaşadığı dönemdeki mezhep çatışmalarının, siyasi cereyanların ve fikir hareketlerinin oluşturduğu sisli atmosferin rolü büyüktür. Böylesine belirsiz bir ortamda Mukâtil b. Süleyman pek çok haksız ithama maruz kalmıştır. Oysa onun günümüze ulaşan eserlerinde yaşadığı dönemde kendisine yöneltilen eleştiri ve ithamları haklı çıkaracak hiçbir veri mevcut değildir. Daha da ilginç olan nokta şudur ki tenkit ve zemetmek amacıyla Mukâtil'e isnat edilen bazı ithamlar arasında birbirini nakzeden vasıflar mevcuttur.

Mukâtil b. Süleyman çağdaşı olan ve daha sonra gelen Hadis otoritelerinin pek çoğu tarafından eleştirilmiş ve güvenilir bulunmamıştır. Ancak bazı çağdaşları onun Tefsir alanındaki yetkinliğini ve güvenilirliğini teslim etmişlerdir. Yine de bu hüsnükabulün ve hakkı teslimin yukarıda bahsettiğimiz olumsuz ön yargıyı kırmaya yeterli olmadığı anlaşılmaktadır. Zira Mukâtil b. Süleyman'ın şahsında oluşan ve insanları onun tefsir müktesebatından mahrum bırakan bu olumsuz imaj, yaklaşık bir buçuk asır sonra İmam Mâtûrîdî'nin meşhur tefsirinde ondan otuz civarında rivayet nakletmesine kadar devam etmiştir. Bu davranışı ile İmam Mâtûrîdî, Mukâtil b. Süleyman'ın kötü imajının kırılması ve onun rivayet nakli konusunda sakıncalı konumdan kurtulmasında büyük rol oynamıştır. Elbette ki onun bu tutumu Mukâtil b. Süleyman'ı her yönüyle tamamen aklamak anlamına gelmez. Nitekim Mâtûrîdî, onun birçok görüşünü reddedip eleştirmiştir. Takdir ve tenkit arasındaki dengeyi koruduğu için Mâtûrîdî'nin Mukâtil'in bazı görüşlerini eleştirmesi, onun tefsir müktesebatından yararlanmasına mani olmamıştır.

İmam Mâtûrîdî'nin çağdaşı sayılan ve ondan takriben yarım asır sonra vefat eden Ebü'l-Leys es-Semerkandî, Mukâtil'den altı yüze yakın rivayet nakletmek suretiyle artık onun eserini rivayet tefsiri sahasında istifade edilmesi gereken ilk kaynak konumuna yükseltmiştir.

Fıkhî yönü öne çıkmakla beraber Tefsir ve Hadis başta olmak üzere İslamî ilimlerin birçok dalında yetkin olan Semerkandî velut bir müelliftir. Çok sayıdaki eserleri, İslam coğrafyasında fazlaca rağbet görmüş ve daha iyi anlaşılması için şerh ve haşiyeler yazılmıştır. "*Tefsîru'l-Kur'âni'l-Kerîm/Tefsîru Ebi'l-Leys es-Semerkandî*" adlı tefsiri onun en önemli eserlerinden biridir. Semerkandî rivayet ağırlıklı bu tefsirinde dirayeti de ihmal etmemiş, kullandığı tefsir, hadis, lügat ve fıkıh kaynaklarından güvenilir olanları tercih etmiştir. Tefsir alanında Mukâtil'den sonra

en çok yararlandığı müfessir Taberî'dir. Dolayısıyla söz konusu iki müfessirin eserleri, Semerkandî'nin tefsirinde kullandığı temel kaynakların başında gelmektedir.

Tespit edebildiğimiz kadarıyla Semerkandî, hangi eserinden aldığını belirtmeksizin Mukâtil'den 584 rivayet nakletmiştir. Bu rivayetlerden sadece 62 tanesi, Mukâtil'in tefsirindekilerle birebir aynıdır. Bu rakam, toplam sayının onda birine tekabül etmektedir. 27 rivayet, Mukâtil'in elimizdeki matbu tefsirinde yer almamaktadır. Toplam sayı göz önüne alındığında yaklaşık % 5'e tekabül eden bu rakamın kayda değer bir meblağ olmadığı aşikârdır. 84 rivayetin hem lafzı hem de manası farklıdır. Bu rakam toplam miktarın yaklaşık yedide birine tekabül etmektedir. Geriye kalan rivayetlerde Semerkandî, bazı ufak tasarruflar yapmıştır. Örneğin bir kısmını kısaltmış, bazılarını izah kabilinden ilaveler eklemiş, bir kısmını da manayı ihlal etmeyecek şekilde farklı lafızlarla ifade etmiştir. Bu son üç kategoride yer alan rivayetler, mana ile yapılan rivayet sayılacağından esasen bütün rivayetleri "Mukatil'in tefsirindekilere mutabık olanlar ve olmayanlar" diye iki ana grupta toplamak mümkündür.

Birinci grupta yer alan rivayetler, toplamın takriben altıda beşine tekabül etmektedir. Başka bir deyişle Semerkandî'nin Mukâtil'den naklettiği altı rivayetten beşi Mukâtil'in tefsirindekilerle örtüşmektedir. Bu kesin olan rakam, oldukça büyük bir orandır. Kaldı ki diğer gruptaki bazı rivayetlerin, özellikle Mukâtil'in tefsirinde bulunmayanların bu gruba dâhil olma ihtimali de vardır. Şöyle ki:

1-Semerkandî, naklettiği rivayetleri hangi eserden aldığını belirtmemektedir. Dolayısıyla bu rivayetlerin Mukâtil'in tefsirinde olmaması, ona ait olmadığı anlamına gelmez. Çünkü Mukâtil'in tefsir ilmine dair başka eserleri de vardır ve bu rivayetlerin onlarda bulunması muhtemeldir.

2-Mukâtil'in tefsirinin farklı yazma nüshalarının mevcudiyeti, istinsah sırasında müstensihlerden kaynaklanan hatalar ve eksik imlalar ile tahkik süreci göz önüne alındığında bazı rivayetlerin kaybolması ihtimal dâhilindedir. Dolayısıyla Semerkandî'nin naklettiği, Mukâtil'in tefsirinde karşılığı olmayan 27 rivayetten bazılarının *et-Tefsîrû'l-kebîr*'in aslında mevcut olduğu hâlde daha sonra söz konusu süreçte kaybolduğu söylenebilir.

Bütün bu ihtimallerden sarfınazar edilse bile en azından yukarıda zikrettiğimiz tespitler bizi şu kesin sonuca ulaştırmaktadır: "Semerkandî'nin tefsirinde Mukâtil'e isnat ettiği rivayetlerin takriben altıda beş gibi büyük bir oranı Mukâtil'in tefsirindekilerle örtüşmektedir. Bu tespit, Semerkandî'nin Mukâtil'den yaptığı nakillerde güvenilir olduğunu göstermektedir. Bu husus, onun diğer nakillerde de aynı hassasiyeti göstereceğine dair bize bir fikir vermektedir.

Tefsirinde Mukâtil rivayetlerine en çok yer veren müfessirlerden biri de Semerkandî'den yaklaşık yarım asır sonra vefat etmiş olan Nisâbur tefsir ekolünün temsilcisi Sa'lebî'dir. Sa'lebî de tefsirinde Semerkandî gibi altı yüz civarında rivayeti Mukâtil'e isnat etmiştir. Mukâtil'den

naklettikleri rivayetler ekseninde Semerkandî ile Sa'lebî'nin mukayesesi ayrı bir araştırmanın konusu olmakla beraber toplam rivayet sayısının otuzda birine tekabül eden örneklerden çıkardığımız şu tespit bu hususta küçük de olsa bize bir ipucu verebilir: "Söz konusu bağlamda Semerkandî ile Sa'lebî mukayese edildiğinde her iki müfessirin de naklettiği ortak rivayetlerin oranı yedide birdir. Bu oran, her iki müfessirin birbirinden bağımsız olarak Mukâtil'in farklı rivayetlerini aldığı göstermektedir. Sa'lebî'de bu oranın dışında kalan rivayetlerin bir kısmı, Semerkandî'nin tefsirindeki metinlerle örtüştüğü hâlde isnat farklılığı göze çarpmaktadır. Başka bir ifadeyle Semerkandî'nin Mukâtil'e isnat ettiği aynı rivayeti, Sa'lebî sahabeden ya da tâbiinden başka birine nispet etmektedir. Böylece metinde ittifak, isnatta ihtilaf ortaya çıkmaktadır. Bu durum, seleften gelen yorumun kesin olduğuna isnadın ize zafiyetine delalet etmektedir."

Son olarak Mukâtil'den gelen rivayetlerin Semerkandî ve Sa'lebî'den sonra gelen müfessirlerin tefsirlerinde metin ve isnat yönüyle araştırılmasını teklif ediyoruz. Bu tür mukayeseli tetkiklerin Tefsir alanına katkı sağlayacağını düşünüyoruz.

EKLER

1.Ek-1/Tablo 1: Kısaltılarak Aktarılanlar

Bakara 2/7	نزلت هاتان الآيتان في مشركي العرب منهم : شيبة وعبثة ابنا ربيعة ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل بن هشام ، اسمه عمرو ، وعبدالله بن أبي أمية ، وأممية بن خلف ، وعمرو بن وهب ، والعاص بن وائل ، والحارث بن عمرو ، والنضر بن الحارث ، وعدى بن مطعم بن عدى ، وعامر بن خالد ، أبو البحتري بن هشام	مقاتل	1.
	قال مقاتل: نزلت هذه الآية في مشركي قريش، منهم: عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأبو جهل وغيرهم.	السمرقندي	
Bakara 2/30	واذ يعني وقد قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة	مقاتل	2.
	وقال مقاتل: معناه، وقد قال ربك للملائكة	السمرقندي	
Bakara 2/62	يعني صدقوا بتوحيد الله- تعالى- ومن آمن من الذين هادوا ومن النصرارى ومن الصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر	مقاتل	3.
	قال مقاتل: إن الذين آمنوا، أي صدقوا بتوحيد الله، ومن آمن من الذين هادوا ومن النصرارى والصابئين فلهم أجرهم عند ربهم	السمرقندي	
Bakara 2/96	{ مَا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ } ، يعني اليهود ، { لَوْ يُعْمَرُ } في الدنيا { أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرَّخِجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعْمَرَ }	مقاتل	4.
	وقال مقاتل: يود أحدهم- يعني اليهود- لو يعمر ألف سنة	السمرقندي	
Bakara 2/105	{ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ } ، منهم : قيس بن عمرو ، وعازار بن ينحوم ، وذلك أن الأنصار دعوا خلفاءهم من اليهود إلى الإسلام ، فقالوا للمسلمين : ما تدعون إلى خير مما نحن عليه ، وددنا أنكم على هدى ، وأنه كما تقولون ، فكذبهم الله سبحانه ، فقال : { مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ } { وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ } ، يعني دينه الإسلام ، { مَنْ يَشَاءُ } ، نظيرها في هل أتى : { يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ } [الإنسان : 31] ، يعني في دينه الإسلام	مقاتل	5.
	قال مقاتل: كان قوم من الأنصار يدعون خلفاءهم ومواليهم من اليهود إلى الإسلام. فقالوا للمسلمين: إن الذين تدعوننا إليه هو خير مما نحن فيه وعليه، وددنا لو أنكم على هذا، فنزل قوله والله يختص برحمته من يشاء أي بدينه- الإسلام- من يشاء. ونظيرهما في سورة هل أتى يدخل من يشاء في رحمته [الشورى: 8] ، أي في دين الإسلام.	السمرقندي	
Bakara 2/132	ومدين ومداين، ثم أوصى بها يعقوب بنيه، وهم اثني عشر ابنا فقال : { قُلْ بَلْ } الدين { إِبْرَاهِيمَ } ، يعني الإسلام ، ثم قال : { حَنِيفًا } ، يعني مخلصاً ، { وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ } ، يعني من اليهود والنصارى	مقاتل	6.
	وقال مقاتل : بل الدين ملة إبراهيم حنيفاً ، أي مخلصاً	السمرقندي	
Bakara 2/135	{ ووصى بها } ، يعني بالإخلاص { إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ } الأربعة : إسماعيل ، وإسحاق ، ومدين ، ومداين ، ثم وصى بها يعقوب بنيه يوسف وإخواته اثني عشر ذكراً بنيه	مقاتل	7.
	قال مقاتل: ووصى بها إبراهيم بنيه الأربعة: إسماعيل وإسحاق	السمرقندي	
Bakara 2/137	فقتل أهل قريظة ، وأجلى بني النضير من المدينة إلى الشام	مقاتل	8.
	قال مقاتل: يعني قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير	السمرقندي	
Bakara 2/146	يعني اليهود منهم : أبو ياسر بن أخطب ، وكعب بن الأشرف ، وكعب بن أسيد ، وسلام بن صوريا ، وكنانة بن أبي الحقيق ،	مقاتل	9.

	<p>ووهب بن يهوذا ، وأبو نافع ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لم تطوفون بالكعبة ، وإنما هي حجارة مبنية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم لتعلمون أن الطواف بالبيت حق ، فإنه هو القبلة مكتوب في التوراة والإنجيل ، ولكنكم تكتمون ما في كتاب الله من الحق وتجحدونه » ، فقال ابن صوريا ما كتمنا شيئاً مما في كتابنا ، فأنزل الله عز وجل : { الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ } ، يقول : أعطيناهم التوراة ، { يَعْرِفُونَهُ } ، أى يعرفون البيت الحرام أنه القبلة ، { كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ } { وَإِنَّ قَرِيْبًا مِّنْهُمْ } ، يعنى طائفة من هؤلاء الرؤوس { لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ } ، يعنى أمر القبلة { وَهُمْ يَعْلَمُونَ } أن البيت هو القبلة .</p>		
	<p>قال مقاتل: أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: لم تطوفون بالبيت المبنى بالحجارة؟ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الطواف بالبيت حق وإنه هو القبلة مكتوب في التوراة» فجحدوا ذلك فنزل قوله تعالى: الذين آتيناهم الكتاب، يعنى التوراة يعرفون أن البيت قبلة كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ذلك في أمر القبلة</p>	السمرقندي	
Bakara 2/168	<p>يعنى تزيين الشيطان في تحريم الحرث والأنعام وقال مقاتل: يعنى تزيين الشيطان</p>	مقاتل السمرقندي	.10
Bakara 2/186	<p>ثم إن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، صلى العشاء الآخرة ، ثم جامع امرأته ، فلما فرغ ندم وبكا ، فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال : يا نبي الله ، إني أعتذر إلى الله عز وجل ، ثم إليك من نفسى هذه الخاطئة واقعت أهلى بعد الصلاة ، فهل تجد لى رخصة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لم تك جديراً بذلك يا عمر ، فرجع حزيباً</p>	مقاتل	.11
	<p>قال مقاتل: إن عمر واقع امرأته بعد ما صلى العشاء، فندم على ذلك وبكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ورجع من عنده مغتماً، وكان ذلك قبل الرخصة، فنزلت هذه الآية: وإذا سألك عبادي عني فإني قريب</p>	السمرقندي	
Bakara 2/196	<p>وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ { من المواقيت ، ولا تستحلوا فيهما ما لا ينبغي لكم ، فريضتان واجبتان ، ويقال : العمرة هي الحج الأصغر ، وتمام الحج والعمرة المواقيت والإحرام خالصاً لا يخالطه شيء من أمر الدنيا ، وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يشركون في إحرامهم ، فأمر الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن يتوهما لله ، فقال : { وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ } ، وهو ألا يخالطوهما بشيء</p>	مقاتل	.12
	<p>وقال مقاتل: وأتموا الحج والعمرة لله من المواقيت، ولا تستحلوا فيهما ما لا ينبغي لكم وذلك أنهم كانوا يشركون في إحرامهم. ومعنى قول مقاتل: أنهم كانوا يشركون فيقولون: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. فقال: وأتموهما ولا تخلطوا بهما شيئاً آخر</p>	السمرقندي	
Bakara 2/198	<p>وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يحجون منهم الحاج والتاجر فلما أسلموا قالوا للنبي- صلى الله عليه وسلم:- إن سوق عكاظ وسوق منى وذى المجاز في الجاهلية كانت تقوم قبل الحج وبعد الحج فهل يصلح لنا البيع والشراء في أيام حجنا قبل الحج وبعد الحج، فأنزل الله- عز وجل- { ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم }</p>	مقاتل	.13
	<p>وقال مقاتل: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: عن سوق عكاظ وسوق منى وذى المجاز في الجاهلية كنا نقوم في التجارة قبل الحج وبعد الحج، فهل يصلح لنا البيع والشراء في أيام حجنا؟ فنزلت هذه الآية</p>	السمرقندي	
Bakara 2/208	<p>وذلك أن عبد الله بن سلام ، وسلام بن قيس ، وأسيد وأسد ابنا كعب ، ويامين بن يامين ، وهم مؤمنوا أهل التوراة ، استأذنوا النبي</p>	مقاتل	.14

	{ صلى الله عليه وسلم } في قراءة التوراة في الصلاة ، وفي أمر السبت ، وأن يعملوا ببعض ما في التوراة ، فقال الله عز وجل : خذوا سنة محمد { صلى الله عليه وسلم } وشرائعه ، فإن قرآن محمد ينسخ كل كتاب كان قبله ، فقال : { ادخلوا في السلم كافة } ، يعني في شرائع الإسلام كلها ، { ولا تتبعوا خطوات الشيطان } ، يعني تزوين الشيطان ، فإن السنة الأولى بعدما بعث محمد ضلالة من خطوات الشيطان		
	قال مقاتل: استأذن عبد الله بن سلام وأصحابه بأن يقرءوا التوراة في الصلاة وأن يعملوا ببعض ما في التوراة فنزل قوله: ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، فإن اتباع السنة الأولى- بعد ما بعث محمد صلى الله عليه وسلم- من خطوات الشيطان	السمرقندي	
Bakara 2/255	يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ } ، يقول : ما كان قبل خلق الملائكة ، وما كان بعد خلقهم	مقاتل	.15
	وقال مقاتل: يعلم ما بين أيديهم، يعني ما كان قبل خلق الملائكة وما خلفهم	السمرقندي	
Bakara 2/259	وذلك أن بخت نصر سبا أهل بابل ، وفيهم عزير بن شرحيا ، وكان من علماء بني إسرائيل ، وأنه ارتحل ذات يوم على حمار أقمر ، فمر على قرية تدعى سابور على شاطئ دجلة بين واسط والمدائن ، وكان هذا بعد ما رفع عيسى ابن مريم ، فربط حماره في ظل شجرة ، ثم طاف في القرية ، فلم ير فيها ساكناً ، وعامة شجرها حامل ، فأصاب من الفاكهة والعنب والتين . ثم رجع إلى حماره ، فجلس يأكل من الفاكهة ، وعصر من العنب ، فشرب منه ، فجعل فضل الفاكهة في سلة ، وفضل العصير في الزق ، فلما رأى خراب القرية وهلاك أهلها ، { قَالَ أُنِيَ يُخَيِّبُ هَذِهِ اللَّهُ }	مقاتل	.16
	قال مقاتل: والذي مر على قرية هو عزير بن شرحيا، وكان من علماء بني إسرائيل، فمر بدير هرقل بين واسط والمدائن على حمار فمر بها وهي خاوية على عروشها	السمرقندي	
Bakara 269	علم القرآن والفقه فيه	مقاتل	.17
	وقال مقاتل: يعني علم القرآن	السمرقندي	
Bakara 2/274	نزلت في علي بن أبي طالب ، رضى الله عنه ، لم يملك غير أربعة دراهم ، فتصدق بدرهم ليلاً ، وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سرراً ، وبدرهم علانية ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ما حملك على ذلك ؟ ، قال : حملني أن أستوجب من الله الذى وعدني ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : الآن لك ذلك ، قال : فأنزل الله عز وجل فيه : { الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً }	مقاتل	.18
	قال مقاتل والكلبي: نزلت هذه الآية في شأن علي بن أبي طالب، كانت له أربعة دراهم لم يملك غيرها، فلما نزل التحريض على الصدقة تصدق بدرهم بالليل، وبدرهم بالنهار، وبدرهم في السر، وبدرهم في العلانية، فنزلت هذه الآية الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار. سرا وعلانية يعني خفية وظاهرا	السمرقندي	
Âl-i İmrân3/11	يعنى كآشباہ آل فرعون فى التکذیب ، { کَذَّبُوا بِآيَاتِنَا } ، يعنى بأنهم كذبوا أيضاً بالعذاب فى الدنيا بأنه غير نازل بهم	مقاتل	.19
	وقال مقاتل: كآشباہ آل فرعون بالتكذيب بالعذاب فى الدنيا	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/18	وذلك أن عبد الله بن سلام وأصحابه مؤمنى أهل التوراة ، قالوا لرعوس اليهود : إن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودينه الحق ، فاتبعوه ، فقالت اليهود : ديننا أفضل من دينكم ، فقال الله تبارك وتعالى : { شَهِدَ اللَّهُ } { أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ } يشهدون بها ، { وَأُولُوا الْعِلْمِ } بالتوراة ابن سلام وأصحابه يشهدون أنه لا إله إلا هو ، ويشهدون أن الله عز وجل { قَائِمًا }	مقاتل	.20

	بالقسط { ، يعني قائم على كل شيء بالعدل ، { لا إله إلا هو العزيز الحكيم } في أمره . شهدوا { إِنَّ الدِّينَ } ، يعني التوحيد { عِنْدَ اللَّهِ } الإسلام {		
	وقال مقاتل: سبب نزول هذه الآية أن عبد الله بن سلام وأصحابه، قالوا لرؤساء اليهود اتبعوا دين محمد صلى الله عليه وسلم. فقالت اليهود: ديننا أفضل من دينكم. فقال الله عز وجل: شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم يشهدون بذلك، وأولو العلم بالتوراة يشهدون بذلك، ويشهدون إن الله قائم عند الله الإسلام بالقسط، أي بالعدل، وأن الدين	السمرقندي	
21.	يعني اليهود : كعب بن الأشرف ، وكعب بن أسيد ، ومالك بن الضيف ، ويحيى بن عمرو ، ونعمان بن أوفى ، وأبو ياسر بن أخطب ، وأبو نافع بن قيس ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : أسلموا تهتدوا ، ولا تكفروا ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : نحن أهدى وأحق بالهدى منكم ، ما أرسل الله نبيا بعد موسى فقال النبي { صلى الله عليه وسلم } : لم تكذبون وأنتم تعلمون أن الذي أقول حق ، فأخرجوا التوراة نتبع نحن وأنتم ما فيها ، وهي بينكم ، فإنى مكتوب فيها أنى نبي ورسول « ، فأبوا ذلك ، فأنزل الله عز وجل فيهم : { أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ }	مقاتل	
	قال مقاتل: نزلت في كعب بن الأشرف، وجماعة منهم حين قالوا نحن أهدى سبيلا، وما بعث الله رسولا بعد موسى- عليه السلام- فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: أنتم تعلمون أن الذي أقول لكم حق فأخرجوا التوراة ، فأبوا. فأنزل الله تعالى هذه الآية ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون	السمرقندي	
22.	يعني موسى ، وهارون ذرية آل عمران اختارهم للنبوة والرسالة	مقاتل	
	قال مقاتل: يعني به أبا موسى وهارون	السمرقندي	
23.	كانت إذا حاضت أخرجها إلى منزله ، فتكون مع أختها أيليشفع بنت عمران ، وهي مريم بنت عمران ، أم يحيى ، فإذا طهرت ردها إلى محراب بيت المقدس	مقاتل	
	وقال مقاتل: كانت أختها امرأة زكريا، وكانت إذا طهرت من حيضها، واغتسلت ردها إلى المحراب	السمرقندي	
24.	{ وَحَصُورًا } لا ماء له ، { وَنَبِيًّا } مِّنَ الصَّالِحِينَ وَالْحَصُورَ الَّذِي لَا حَاجَةَ لَهُ فِي النِّسَاءِ	مقاتل	
	وقال مقاتل: يعني لا ماء له، يعني أن يحيى لم يكن له ماء في الصلب	السمرقندي	
25.	فمر عيسى صلى الله عليه وسلم على الحواريين ، يعني على القصارين غسالى الثياب ، { قَالَ مَن أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ } ، يعني من يتبعني مع الله ، كقوله : { فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ } ، يعني معى هارون ، وكقوله سبحانه : { وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ } ، يعني مع أموالكم ، { قَالَ الْهَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ } ، يعني بتوحيد الله ، { واشهد } يا عيسى { بَأَنَّا مُسْلِمُونَ } [آية : 52]	مقاتل	
	يعني مخلصين بتوحيد الله عز وجل		
	وقال مقاتل: كانوا قصارين، فمر بهم عيسى- عليه السلام- وقال: من أنصاري إلى الله؟ قالوا: نحن أنصار الله	السمرقندي	
26.	يعني نخلص الدعاء إلى الله عز وجل	مقاتل	
	وقال مقاتل: يعني نخلص في الدعاء	السمرقندي	
27.	إنما يضلون أنفسهم ، فنزلت في عمار بن ياسر ، وحذيفة بن اليمان ، وذلك أن اليهود جادلوهما ودعوهما إلى دينهم ، وقالوا : إن ديننا أفضل من دينكم ، ونحن أهدى منكم سبيلا ، فنزلت : { وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ } إلى آخر الآية	مقاتل	

	قال مقاتل: أي وما يشعرون أنهم يضلون أنفسهم	السمرقندي	
Âl-i İmrân3/121	في الخندق قبل أن يستبقوا إليه ويستعدوا للقتال	مقاتل	28.
	وقال مقاتل: هو يوم الخندق	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/128	وذلك أن سبعين رجلا من أصحاب الصفة فقراء، كانوا إذا أصابوا طعاما فشبعوا منه تصدقوا بفضله، ثم إنهم خرجوا إلى الغزو محتسبين إلى قتال قبيلتين من بني سليم: عصابة وذكوان، فقاتلوهم فقتل السبعون جميعا فشق على النبي- صلى الله عليه وسلم- وأصحابه قتلهم. فدعا عليهم النبي- صلى الله عليه وسلم- أربعين يوما في صلاة الغداة فأنزل الله- تعالى- «ليس لك من الأمر شيء»	مقاتل	29.
	قال مقاتل: وكان سبعون رجلا من أصحاب الصفة، خرجوا إلى الغزو محتسبين، فقتل السبعون جميعا، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم، فدعا الله عليهم أربعين يوما في صلاة الغداة، فنزل قوله تعالى: ليس لك من الأمر شيء	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/133	وسارعوا { بالأعمال الصالحة { إلى مغفرة { لذنوبكم { من ربكم { وجنة عرضها السماوات والأرض { يقول عرض الجنة كعرض سبع سماوات وسبع أرضين جميعا لو ألصق بعضها { إلى بعض أعدت للمتقين }	مقاتل	30.
	وقال مقاتل: وسارعوا بالأعمال الصالحة التي هي مغفرة لذنوبكم وإلى الجنة	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/134	يعني في «اليسر» والعسر وفي الرخاء والشدة	مقاتل	31.
	وقال مقاتل والضحاك: في حال السعة والشدة	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/134	ولما يرى الله { الذين جاهدوا منكم } في سبيل الله	مقاتل	32.
	قال مقاتل: أي ولما يرى الله الذين جاهدوا منكم	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/153	وذلك أنهم كانوا يذكرون فيما بينهم بعد الهزيمة ما فاتهم من الفتح والغنيمة، وما أصابهم بعد ذلك من المشركين، وقتل إخوانهم فهذا الغم الأول والغم الآخر إشراف خالد بن الوليد عليهم من الشعب في الخيل، فلما أن عاينوه ذعرهم «1» ذلك وأنساهم ما كانوا فيه من الغم الأول والحزن. فذلك قوله- سبحانه-: لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من الفتح والغنيمة ولا ما أصابكم من القتل والهزيمة والله خير بما تعملون	مقاتل	33.
	وقال مقاتل: الغم الأول ما فاتهم من الفتح والغنيمة، فاجتمعوا وكانوا يذكرون فيما بينهم ما أصابهم في ذلك اليوم. والغم الثاني: إذ صعد خالد بن الوليد، فلما عاينوه أذعرهم ذلك أي خوفهم، فأنساهم ما كانوا فيه من الحزن، فذلك قوله تعالى: لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من الفتح والغنيمة ولا ما أصابكم من القتل والهزيمة	السمرقندي	
Nisâ 4/1	وخلق من آدم وحواء رجلا كثيرا ونساء، هم ألف أمة	مقاتل	34.
	قال مقاتل: أي خلق منهما ألف ذرية من الناس	السمرقندي	
Nisâ 4/2	يعني إنما كبيرا بلغة الحبش	مقاتل	35.
	قال مقاتل: هو بلغة الحبش	السمرقندي	
Nisâ 4/2	نزلت في رجل من غطفان، يقال له المنذر بن رفاعه، كان معه مال كبير ليتيم وهو ابن أخيه، فلما بلغ طلب ماله، فمنعه فخاصمه إلى النبي- صلى الله عليه وسلم- فأمر، أن يرد عليه ماله، وقرأ عليه الآية. فلما سمعها قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، ونعوذ بالله من الحوب الكبير. فدفع إليه ماله فقال النبي- صلى الله عليه وسلم-: «هكذا من يطع ربه- عز وجل- ويوق شح نفسه فإنه يحل داره» يعني جنته. فلما قبض الفتن ماله أنفقه في سبيل الله قال النبي- صلى الله عليه وسلم-: «ثبت الأجر وبقي الوزر» .	مقاتل	36.

	فقالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم -: «قد عرفنا ثبت الأجر فكيف بقي الوزر، وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: الأجر للغلام والوزر على والده		
	وقال مقاتل: نزلت في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخيه، فلما بلغ اليتيم طلب ماله فمنعه العم، فنزلت الآية فقراها عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل: أطعنا الله ورسوله، ونعوذ بالله من الحوب الكبير، فدفع إليه ماله، فلما قبض الفتى ماله أنفق في سبيل الله. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد أصاب الأجر وبقي الوزر» فقالوا كيف بقي الوزر وقد أنفق في سبيل الله؟ فقال: «أصاب الغلام الأجر وبقي الوزر على والده»	السمرقندي	
Nisâ 4/4	وذلك أن الرجل كان يتزوج بغير مهر. فيقول: أرتك وترثيني وتقول المرأة: نعم فأنزل الله - عز وجل - وآتوا النساء يعني أعطوا الأزواج النساء صدقاتهن يعني مهورهن نحلة يعني فريضة	مقاتل	.37
	وقال في رواية مقاتل: كان الرجل يتزوج بغير مهر، ويقول: أرتك وترثيني، فنزلت الآية وآتوا النساء يعني الأزواج صدقاتهن نحلة أي مهور النساء نحلة يعني فريضة	السمرقندي	
Nisâ 4/19	نزلت في محصن بن أبي قيس بن الأسلت الأنصاري من بني الحارث بن الخزرج، وفي امرأته هند بنت صبرة، وفي الأسود ابن خلف الجزاعي، وفي امرأته حبيبة بنت أبي طلحة، وفي منظور بن يسار الفزاري وفي امرأته ملكة بنت خارجة بن يسار المري	مقاتل	.38
	قال مقاتل: نزلت هذه الآية في محصن بن أبي قيس، وامرأته هند بنت المغيرة وفي جماعة	السمرقندي	
Nisâ 4/43	وذلك أن عبد الرحمن بن عوف الزهري صنع طعاما، فدعا أبا بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد بن أبي وقاص فأكلوا وسقاهم خمرًا فحضرت صلاة المغرب فأهمهم علي بن أبي طالب فقراً: { قل يا أيها الكافرون } فقال في قراءته نحن عابدون ما عبدتم فأنزل الله في علي بن أبي طالب وأصحابه { يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون } في صلاتكم. فتركوا شربها إلا من بعد صلاة الفجر إلى الضحى الأكبر	مقاتل	.39
	قال مقاتل: وذلك أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما، فدعا أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعلياً، وسعداً رضي الله عنهم، فأكلوا وسقاهم خمرًا، فحضرت صلاة المغرب فأهمهم علي فقراً: { قل يا أيها الكافرون } على غير الوجه، فنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وكان ذلك قبل تحريم الخمر	السمرقندي	
Nisâ 4/54	وكان يوسف منهم على مصر وداود وسليمان منهم، وكان لداود تسعة وتسعون امرأة وكان لسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبعمائة سرية	مقاتل	.40
	فكان يوسف عليه السلام ملكاً على مصر، وكان سليمان بن داود عليهما السلام ملكاً، وكانت له ثلاثمائة امرأة حرة سوى السرية، قال مقاتل هكذا	السمرقندي	
Nisâ4/ 55	فمنهم { يعني من آل إبراهيم } من آمن به { يقول صدق } بالكتاب الذي جاء به { ومنهم من صد عنه } يعني أعرض عن الإيمان بالكتاب ولم يصدق به	مقاتل	.41
	وقال مقاتل: فمنهم من آمن به يعني من آل إبراهيم من آمن به يعني بالكتاب الذي جاء به ومنهم من صد عنه لم يؤمن	السمرقندي	
Nisâ 4/56	وذلك أن النار إذا أكلت جلودهم بدلت كل يوم سبع مرات على مقدار كل يوم من أيام الدنيا	مقاتل	.42
	وقال مقاتل: تجدد في كل يوم سبع مرات	السمرقندي	
Nisâ 4/105	وذلك أن يهودياً يسمى زيد بن السمين، كان استودع طعماً بن	مقاتل	.43

	<p>أبيرق الأنصاري- من الأوس من بني ظفر بن الحارث- درعا من حديد ثم إن زيدا اليهودي طلب درعه فجحده طعمة، فقال زيد لقومه: قد ذكر لي أن الدرع عنده فانطلقوا حتى نلتمس داره فاجتمعوا ليلا فأتوا داره، فلما سمع جلبة القوم أحس قلبه أن القوم إنما جاءوا من أجل الدرع فرمى به في دار أبي مليك فدخل القوم داره فلم يجدوا الدرع فاجتمع الناس، ثم إن طعمة اطلع في دار أبي مليك، فقال: هذا درع في دار أبي مليك، فلا أدري: هي لكم أم لا؟ فأخذوا الدرع ثم إن قوم طعمة- قتادة بن النعمان وأصحابه- قالوا: انطلقوا بنا إلى النبي- صلى الله عليه وسلم- فلنبرئ أصحابنا، ونقول إنهم أتونا ليلا ففضحونا، ولم يكن معهم رسول من قبلك ونأمرهم أن يبرءوا أصحابنا لتقطع ألسنة الناس عنا بما كذفونا به، ونخبره أنها وجدت في دار أبي مليك. فأتوا النبي- صلى الله عليه وسلم- فأخبروه فصدق النبي- صلى الله عليه وسلم- طعمة وأبرأه من ذلك، وهو يرى أنهم قد صدقوا فأنزل الله- تعالى- { إنا أنزلنا إليك الكتاب } يعني القرآن { بالحق } لم ننزله باطلا عبثا لغير شيء لتحكم يعني لكي تحكم بين الناس بما أراك الله يعني بما علمك الله في كتابه كقوله- سبحانه-: { ويرى الذين أوتوا العلم }</p>		
	<p>وقال مقاتل: سرق طعمة بن أبيرق المنافق درعا من يهودي، فلما جاءوا إلى بيته بالأثر، رمى الدرع في دار رجل من الأنصار وأنكر، فجاء قومه ليبرئوه من السرقة فنزلت هذه الآية</p>	السمرقندي	
Nisâ 4/105	<p>فلا تتبعوا الهوى { في الشهادة والقرابة واتقوا أن تعدلوا عن الحق إلى الهوى</p>	مقاتل	.44
	<p>وقال مقاتل: يعني فلا تتبعوا الهوى للقرابة، واتقوا الله أن تعدلوا عن الحق إلى الهوى</p>	السمرقندي	
Nisâ 4/144	<p>نزلت في المنافقين منهم عبد الله ابن أبي، ومالك بن دخشم وذلك أن مواليهما من اليهود: أصعب ورافع غير وهما بالإسلام وزينوا لهما ترك دينهما وتوليتهما اليهود فصانعا اليهود.</p>	مقاتل	.45
	<p>قال مقاتل: الذين آمنوا بزعمهم وهم المنافقون</p>	السمرقندي	
Nisâ 4/158	<p>بل رفعه الله إليه إلى السماء حيا في شهر رمضان في ليلة القدر</p>	مقاتل	.46
	<p>وقال مقاتل: بل رفعه الله إلى السماء في شهر رمضان ليلة القدر</p>	السمرقندي	
Nisâ 4/171	<p>فالغلو في الدين أن تقولوا على الله غير الحق في أمر عيسى ابن مريم</p>	مقاتل	.47
	<p>قال مقاتل: الغلو في الدين أن يقول على الله غير الحق</p>	السمرقندي	
Mâide 5/11	<p>فهذا الخبر موافق رواية مقاتل أنه خرج إلى بني النضير فانطلق رسول الله في أهل عهده فبدأ ببني النضير فقال: أنتم جيراننا وحلفاؤنا والأيام دول وقد رأيتم الذي أصابنا فاتخذوا عندنا يدا نجزكم بها غدا إن شاء الله. فقالوا: مرحبا بك وأهلا، إخواننا بنو قريظة لا نحب أن نسبهم بأمر ولكن ائتنا يوم كذا وكذا وقد جمعنا لك الذي تريد أن نعطيك</p>	مقاتل	.48
	<p>فانطلق رسول الله في أهل عهده فبدأ ببني النضير فقال: أنتم جيراننا وحلفاؤنا والأيام دول وقد رأيتم الذي أصابنا فاتخذوا عندنا يدا نجزكم بها غدا إن شاء الله. فقالوا: مرحبا بك وأهلا، إخواننا بنو قريظة لا نحب أن نسبهم بأمر ولكن ائتنا يوم كذا وكذا وقد جمعنا لك الذي تريد أن نعطيك</p>	السمرقندي	
Mâide 5/12	<p>يعني شاهدا على قومهم من كل سبط رجلا ليأخذ هذا الرجل على سبطه الميثاق وشهداء على قومهم وكانوا اثني عشر سبطا على كل سبط منهم رجلا فأطاع الله منهم خمسة فكان منهم طالوت، ممن أطاع الله وعصى منهم سبعة، فنقبوا على أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا</p>	مقاتل	.49
	<p>قال مقاتل: يعني شهداء على قومهم، بعث الله تعالى من كل سبط منهم رجلا ليأخذ كل رجل منهم على سبطه الميثاق، يكونوا شهداء على قومهم</p>	السمرقندي	
Mâide 5/60	<p>قالت اليهود للمؤمنين: ما نعلم أحدا من أهل هذه الأديان أقل حظا في الدنيا والآخرة منكم. فأنزل الله قل هل أنبئكم بشر من ذلك يعني المؤمنين مثوبة عند الله يعني ثوابا من عند الله، قالت</p>	مقاتل	.50

	اليهود: من هم يا محمد؟ فقال النبي: من لعنه الله وهم اليهود وغضب عليه فإن لم يقتل أقر بالخراج وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير القردة في شأن الحيتان والخنازير في شأن المائدة فلما نزلت هذه الآية عبرت اليهود فقالوا لهم: يا إخوان القردة والخنازير. فنكسوا رؤوسهم وفضحهم الله		
	قال مقاتل: وذلك أن اليهود، قالوا للمؤمنين: ما نعلم أحدا من أهل هذه الأديان أقل حظا في الدنيا ولا في الآخرة منكم، فنزل قل هل أنبئكم يعني: أخبركم بشر من ذلك مثوبة عند الله يعني: ثوابا عند الله فقالت اليهود: من هم؟ قال: من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير فقال المسلمون لليهود: يا إخوة القردة والخنازير. فنكسوا رؤوسهم، وخجلوا	السمرقندي	
Mâide 5/111	فيقوم عيسى يوم القيامة بهؤلاء الكلمات خطيبا على رؤوس الخلائق، ويخطب إبليس لعنه الله على أهل النار بهذه الآية إن الله وعدكم	مقاتل	.51
	وقال مقاتل: يقوم عيسى خطيبا يوم القيامة بهذه الآيات، ويقوم إبليس خطيبا لأهل النار بقوله: إن الله وعدكم وعد الحق	السمرقندي	
En'âm 6/71	وذلك أن كفار مكة عذبوا نفرا من المسلمين على الإسلام وأرادوهم على الكفر	مقاتل	.52
	قال مقاتل: وذلك أن كفار مكة عذبوا نفرا من المسلمين، وراودوهم على الكفر	السمرقندي	
En'âm 6/91	نزلت هذه الآية بالمدينة ثم إن مالك بن الضيف تاب من قوله فلم يقبلوا منه وجعلوا مكانه رجلا في الربانية	مقاتل	.53
	قال مقاتل: نزلت هذه الآية بالمدينة، وسائر السور بمكة	السمرقندي	
En'âm 6/96	يقول جعلهما في مسيرهما كالحسبان في الفلك يقول لتعلموا عدد السنين والحساب وذلك أن الله قدر لهما منازلهما في السماء الدنيا	مقاتل	.54
	وقال مقاتل حسباننا يعني: يعرف بها عدد السنين والحساب	السمرقندي	
En'âm 6/100	وذلك أن جهينة وبني سلمة وخزاعة وغيرهم، قالوا أن حيا من الملائكة يقال لهم الجن بنات الرحمن	مقاتل	.55
	وقال مقاتل: وذلك أن بني جهينة قالوا: إن صنفا من الملائكة يقال لهم الجن بنات الرحمن	السمرقندي	
En'âm 6/122	نزلت في النبي- صلى الله عليه وسلم- { وجعلنا له نورا } يعني إيمانا { يمشي به } يعني يهتدي به { في الناس } أهو { كمن مثله في الظلمات } يعني كمشبه من هو في الشرك يعني أبا جهل { ليس بخارج منها } يعني من الشرك	مقاتل	.56
	وقال مقاتل: يعني به النبي صلى الله عليه وسلم ليس مثل أبي جهل بن هشام الذي بقي في الكفر	السمرقندي	
A'râf 7/13	قال: اخرج من صورة الملائكة إلى صورة الدمامة. فاخرج من الجنة يا إبليس فما يكون لك أن تتكبر فيها فما ينبغي لك أن تتعظم فيها يعني في الجنة فاخرج منها إنك من الصاغرين	مقاتل	.57
	قال مقاتل: أي اهبط من الجنة فما يكون لك أن تتكبر فيها أي في الجنة	السمرقندي	
A'râf 7/38	لعنت أهل ملتهم يلعن المشركون المشركين، ويلعن اليهود اليهود، ويلعن النصارى النصارى، ويلعن المجوس المجوس، ويلعن الصابئون الصابئين، ويلعن الأتباع القادة يقولون: لعنكم الله أنتم	مقاتل	.58

	ألقيتونا في هذا الملقى حين أطعناكم		
	قال مقاتل: يعني لعنوا أهل ملتهم يلعن المشركون المشركين والنصارى النصارى	السمرقندي	
A'râf 7/48	فأقسم أهل النار أن أهل الأعراف سيدخلون النار معهم قالت الملائكة الذين حبسوا أصحاب الأعراف على الصراط { أهؤلاء } يعني أصحاب الأعراف { الذين أقسمتم } يا أهل النار { أنهم لا ينالهم الله برحمة } ، ثم قالت الملائكة: يا أصحاب الأعراف { ادخلوا الجنة لا خوف عليكم } من العذاب { ولا أنتم تحزنون }	مقاتل	.59
	قال مقاتل: فأقسم أهل النار أن أصحاب الأعراف داخلون النار معهم. فقالت الملائكة لأهل النار: أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة؟. ثم تقول الملائكة لأصحاب الأعراف: ادخلوا الجنة	السمرقندي	
A'râf 7/193	ثم قال- للنبي صلى الله عليه وسلم- { وإن تدعوهم } يعني كفار مكة { إلى الهدى لا يتبعوكم } يعني النبي- صلى الله عليه وسلم- وحده { سواء عليكم أذعوتموهم إلى الهدى أم أنتم صامتون }	مقاتل	.60
	وقال مقاتل: وإن تدعوهم إلى الهدى يعني: كفار مكة لا يتبعوكم لا يتبعونكم يعني: النبي صلى الله عليه وسلم سواء عليكم أذعوتموهم أم أنتم صامتون فلا يؤمنون	السمرقندي	
A'râf 7/200	يعني وإما يفتننك من الشيطان فتنة في أمر أبي جهل فاستعد بالله إنه سميع بالاستعاذة عليم	مقاتل	.61
	قال مقاتل يعني: ولا يفتننكم فتنة في أمر أبي جهل فاستعد بالله	السمرقندي	
Enfâl 8/25	تكون مع علي بن أبي طالب لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة فقد أصابتهم يوم الجمل منهم طلحة، والزبير	مقاتل	.62
	قال مقاتل: نزلت الآية في شأن علي وطلحة والزبير	السمرقندي	
Enfâl 8/41	أنزلنا على عبدنا من القرآن يوم الفرقان يعني يوم النصر فرق بين الحق والباطل فنصر النبي- صلى الله عليه وسلم- وهزم المشركين ببدر يوم التقى الجمعان يعني جمع النبي- صلى الله عليه وسلم- ببدر وجمع المشركين فأقروا الحكم لله في أمر الغنيمة والخمس وأصلحوا ذات	مقاتل	.63
	وقال مقاتل: معناه وما أنزلنا من الفرقان يوم بدر فأقروا بحكم الله تعالى في أمر الغنيمة	السمرقندي	
Enfâl 8/41	ولم يتجمع جمع قط منذ يوم كانت الهزيمة أكثر من يوم بدر وذلك أن إبليس جاء بنفسه وجاء كل شيطان موكل بالدنيا إلا شيطان موكل بآدمي، وكفار الجن كلهم، وسبعمائة من المشركين عليهم أبو جهل بن هشام وكان قبل ذلك في ألف رجل فرد منهم أبي بن شريق ثلاثمائة من بني زهرة، وذلك أن أبي بن شريق خلا بأبي جهل فقال: يا أبا الحكم أكذاب محمد فقال: والله ما يكذب محمد على الناس، فكيف يكذب على الله وكان يسمى قبل النبوة الأمين لأنه لم يكذب قط. فقال أبو جهل: ولكن إذا كانت السقاية في بني عبد مناف والحجابه والمشورة والولاية حتى النبوة أيضا. فلما	مقاتل	.64

	سمع أبي بن شريق قول أبي جهل: إن محمدا لم يكذب، رد أصحابه عن قتال محمد- عليه السلام- فخنس فسمي الأخنس بن شريق لأنه خنس بثلاثمائة رجل من بني زهرة يوم بدر عن قتال محمد- عليه السلام- وبقي سبعمائة عليهم أبو جهل ابن هشام، والنبي- صلى الله عليه وسلم- يومئذ في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا وسبعين من مؤمني الجن وألف من الملائكة عليهم جبريل		
	وقال مقاتل: لم يجتمع جمع قط منذ كانت الدنيا أكثر من يوم بدر، وذلك أن إبليس جاء بنفسه، وحضرت الشياطين، وحضر كفار الجن كلهم، وتسعمائة وخمسين من المشركين، وثلاثمائة وثلاثة عشر من المؤمنين، وتسعون من مؤمني الجن، وألفا من الملائكة	السمرقندي	
Enfâl 8/41	يقول وترهبون فيما استعدتتم به آخرين من دون كفار العرب يعني اليهود لا تعرفهم يا محمد	مقاتل	.65
	وقال مقاتل: وآخرين من دونهم أي: من دون كفار العرب، يعني: اليهود	السمرقندي	
Enfâl 8/65	فلم يكن فرضه الله لا بد منه ولكن تحريض من الله ليقاتل الواحد عشرة فلم يطق المؤمنون ذلك فخفف الله عنهم بعد قتال بدر فأنزل الله الآن خفف الله عنكم	مقاتل	.66
	وقال مقاتل: لم تكن فريضة، ولكن كان تحريضا، فلم يطق المؤمنون، فخفف الله عنهم بعد قتال بدر فنزل: الآن خفف الله عنكم	السمرقندي	
Enfâl 8/73	وإن استنصروكم في الدين يا معشر المهاجرين إخوانكم الذين لم يهاجروا إليكم، فأتاهم عدوهم من المشركين فقاتلوهم ليردوهم عن الإسلام فعليكم النصر فانصروهم، ثم استثنى فقال: إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق يقول إن استنصر الذين لم يهاجروا إلى المدينة على أهل عهدكم فلا تنصروهم والله بما تعملون بصير والذين كفروا بتوحيد الله بعضهم أولياء بعض في الميراث والنصرة إلا تفعلوه أي إن لم تنصروهم على غير أهل عهدكم من المشركين في الدين تكن فتنة يعني كفر في الأرض ويكن فساد كبير في الأرض	مقاتل	.67
	وقال مقاتل: وفي الآية تقديم ومعناه: وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر، إلا تفعلوه يعني: إن لم تنصروهم على غير أهل عهدكم من المشركين، تكن فتنة في الأرض يعني: كفر وفساد كبير في الأرض	السمرقندي	
Tevbe 9/23	نزلت في السبعة الذين ارتدوا عن الإسلام فلحقوا بمكة من المدينة فنهى الله عن ولايتهم	مقاتل	.68
	قال مقاتل: نزلت الآية في التسعة الذين ارتدوا عن الإسلام ولحقوا	السمرقندي	

	بمكة، فنهاهم الله تعالى عن ولايتهم		
Tevbe 9/70	والمؤتفكات يعني المكذبات يعني قوم لوط القرى الأربعة أتتهم رسلهم بالبينات تخبرهم أن العذاب نازل بهم في الدنيا فكذبوهم فأهلكوا فما كان الله ليظلمهم يعني أن يعذبهم على غير ذنب ولكن كانوا أنفسهم يظلمون	مقاتل	.69
	وقال مقاتل: المؤتفكات يعني: المكذبات أتتهم رسلهم بالبينات، يعني: بالأمر والنهي فتركوا طاعتي فأهلكتهم. فما كان الله ليظلمهم، يعني: لم يهلكهم بغير ذنب. ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بتركهم طاعتي وتكذيبهم الرسل	السمرقندي	
Tevbe 9/74	يعني المنافقين أصحاب العقبة ليلة هموا بقتل النبي- صلى الله عليه وسلم- بالعقبة بغزوة تبوك منهم عبد الله بن أبي ، رأس المنافقين، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أبيرق، والجلاس بن سويد، ومجمع ابن حارثة ، وأبو عامر بن النعمان، وأبو الخواص، ومرارة بن ربيعة، وعامر ابن الطفيل، وعبد الله بن عتيبة، ومليح التميمي، وحصن بن نمير، ورجل آخر، هؤلاء اثنا عشر رجلا. وتاب أبو لبابة بن عبد المنذر، وهلال بن أمية، وكعب بن مالك الشاعر، وكانوا خمسة عشر رجلا	مقاتل	.70
	وقال مقاتل: كان المنافقون أصحاب العقبة هموا ليلا بقتل النبي صلى الله عليه وسلم بالعقبة في غزوة تبوك	السمرقندي	
Tevbe 9/84	وذلك أن عبد الله بن أبي رأس المنافقين توفي فجاء ابنه إلى النبي- صلى الله عليه وسلم- فقال: أنشدك بالله أن تشمت بي الأعداء فطلب إلى النبي- صلى الله عليه وسلم- أن يصلي على أبيه فأراد النبي- صلى الله عليه وسلم- أن يفعل فنزلت فيه { ولا تصل على أحد منهم } يعني من المنافقين مات أبدا { ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله } يعني بتوحيد الله { وكفروا برسوله } بأنه ليس { برسول } وماتوا وهم فاسقون	مقاتل	.71
	قال مقاتل: ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليه عبد الله بن أبي بن سلول وهو رأس المنافقين، حين مات أبوه، فقال: أنشدك الله أن لا تشمت بي الأعداء، فطلب منه أن يصلي على أبيه، فأراد النبي أن يفعل، فنزلت هذه الآية، فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصل عليه	السمرقندي	
Tevbe9/124	يعني إثما إلى إثمهم يعني نفاقا مع نفاقهم الذي هم عليه قبل ذلك وقال مقاتل: إنما على إثمهم	مقاتل السمرقندي	.72
Yûnus 10/11	وذلك حين قال النضر بن الحارث: فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثنتا بعذاب أليم فيصيبنا، فأنزل الله- عز وجل-: ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير إذا أرادوه فأصابوه يقول الله: ولو استجيب لهم في الشر كما يحبون أن يستجاب لهم في الخير لقضى إليهم أجلهم في الدنيا بالهلاك إذا	مقاتل	.73
	قال مقاتل: وذلك حين تمنى النضر بن الحارث السهمي العذاب، فنزل قوله: ولو يعجل الله للناس الشر يقول: لو استجيب لهم في الشر استعجالهم بالخير، يعني: كما يحبون أن يستجاب لهم في الخير. لقضى إليهم أجلهم في الدنيا بالهلاك	السمرقندي	
Yûnus 10/45	كان لم يلبثوا إلا ساعة من النهار { يعني يوما واحدا من أيام الدنيا { يتعارفون بينهم } يعني يعرفون بعضهم بعضا وتبيان ذلك في الفصل في سأل سائل { بصرونهم } يعني يعرفونهم	مقاتل	.74

	وقال مقاتل: كأن لم يلبثوا في الدنيا إلا ساعة من النهار. يتعارفون بينهم	السمرقندي	
Sebe' 34/22	يعني أصغر النمل التي لا تكاد أن ترى من الصغر وهي النملة الحمراء	مقاتل	.75
Yûnus 10/61	وقال مقاتل: أصغر نملة في الأرض	السمرقندي	
Hûd 11/17	فلا تك في مرية منه وذلك أن كفار قريش قالوا: ليس القرآن من الله. إنما تقوله محمد وإنما يلقيه الري، وهو شيطان يقال له الري، على لسان محمد- صلى الله عليه وسلم- فأنزل الله: فلا تك في مرية منه يقول في شك من القرآن إنه الحق من ربك	مقاتل	.76
	وقال مقاتل: فلا تك في شك أن القرآن من الله تعالى، وإنه الحق من ربك أي: الصدق من ربك، ردا لقولهم: إنه يقول ذلك من شيطان يلقيه إليه يقال له: الري	السمرقندي	
Hûd 11/23	وأخبتوا إلى ربهم يعني وأخلصوا إلى ربهم	مقاتل	.77
	وقال مقاتل: وأخبتوا يقول أخلصوا	السمرقندي	
Hûd 11/35	ثم ذكر الله- تعالى- كفار أمة محمد- صلى الله عليه وسلم- من أهل مكة، فقال: أم يقولون افتراه نظيرها في { حم } الزخرف: { أم أنا خير } يعني بل أنا خير من هذا الذي هو مهين افتراه { قالوا: محمد يقول هذا القرآن من تلقاء نفسه وليس من { قل إن افتريته } يعني تقولته من تلقاء نفسي { فعلي إجرامي } فعلي خطيئتي بافترائي على الله { وأنا بريء مما تجرمون } يعني بريء من خطاياكم	مقاتل	.78
	قال مقاتل: هذا الخطاب لأهل مكة، معناه: أتقولون إن محمدا تقوله من ذات نفسه قل لهم: إن افتريته من ذات نفسي فعلي إجرامي يعني: خطيئتي وأنا بريء مما تجرمون يعني من خطاياكم	السمرقندي	
Hûd 11/40	التنور الذي يخبز فيه وكان بأقصى دار نوح بالشام بعين وردة	مقاتل	.79
	قال مقاتل: التنور الذي يخبز فيه في أقصى ديار بالشام	السمرقندي	
Hûd 11/40	يقال بأنهم أربعون رجلا وأربعون امرأة عددهم ثمانون نفسا	مقاتل	.80
	وقال مقاتل: كانوا أربعين رجلا، وأربعين امرأة	السمرقندي	
Hûd 11/48	اهبط من السفينة { بسلام منا } فسلمه الله ومن معه من الغرق ثم قال: { وبركات عليك وعلى أمم ممن معك في السفينة } يعني بالبركة أنهم توالدوا وكثروا بعد ما خرجوا من السفينة ثم قال: { وأمم ستمتعهم في الدنيا إلى آجالهم ثم يمسهم منا } يقول يصيبهم منا { عذاب أليم } يعني وجيع يعني بالأمم قوم هود، وصالح، وإبراهيم، ولوط، وشعيب، الذين أهلكهم الله في الدنيا بالعذاب بعد قوم نوح	مقاتل	.81
	وقال مقاتل: اهبط من السفينة بسلام منا، فسلمه الله ومن معه من الغرق وبركات عليك وعلى أمم ممن معك. يعني بالبركة: إنهم توالدوا وكثروا وأمم ستمتعهم، وهم قوم هود، وشعيب، ولوط	السمرقندي	
Hûd 11/70	يعني الحنيد النضيج لأنه كان البقر أكثر أموالهم والحنيد الشواء الذي أنضج بحر النار من غير أن تمسه النار بالحجارة تحمي وتجعل في سرب فتشوى فلما رأى أيديهم لا تصل إليه أي إلى العجل نكرهم يعني أنكرهم وخاف شرهم	مقاتل	.82
	قال مقاتل: إنما جاءهم بعجل، لأنه كان أكثر ماله البقر، فلما قربه إليهم ووضع بين أيديهم كفوا ولم يأكلوا، ولم يتناولوا منه	السمرقندي	
Hûd 11/75	فما زال إبراهيم ينقص خمسة خمسة حتى انتهى إلى خمسة أبيات	مقاتل	.83
	قال مقاتل: فما زال ينقص خمسة خمسة، حتى انتهى إلى خمسة أبيات	السمرقندي	
Yûsuf 12/21	فاشتره قطفير ابن ميثا بعشرين دينارا وزيادة حلة ونعلين	مقاتل	.84
	قال مقاتل: باعه بعشرين دينارا ونعلين وحلة	السمرقندي	
Yûsuf 12/99	وكانت أمه راحيل قد ماتت وخالته تحت يعقوب عليه السلام	مقاتل	.85

	قال مقاتل: يعني أباه وخالته، وكانت أمه راحيل قد ماتت، وخالته تحت يعقوب أبيه	السمرقندي	
Ra'd 13/4	وإن تعجب { يا محمد } بما أوحينا إليك من القرآن { كقوله في } الصافات: { بل عجبت ويسخرون } ثم قال: { فعجب قولهم } يعني كفار مكة يقول لقولهم عجب فعجبه من قولهم يعني ومن تكذبيهم بالبعث حين قالوا: إذا كنا ترابا أئنا لفي خلق جديد وقال مقاتل: وإن تعجب مما أوحينا إليك من القرآن، فعجب: قولهم: إذا كنا ترابا أئنا لفي خلق جديد إكذابا منهم بالبعث	مقاتل	.86
		السمرقندي	
Ra'd 13/17	جفاء يعني يابس لا ينتفع به الناس كما لا ينتفع بالسيل وقال مقاتل: جفاء أي: يابس فلا ينتفع به، ويقذفه السيل	مقاتل	.87
		السمرقندي	
Ibrahim 14/ 9	يقول وضع الكفار أيديهم في أفواههم، ثم قالوا للرسول: اسكتوا فإنكم كذبة يعنون الرسول وأن العذاب ليس بنازل بنا في الدنيا: قال مقاتل: وضع الكفار أيديهم على أفواههم، فقالوا للرسول اسكتوا فإنكم كذبة، وإن العذاب غير نازل بنا	مقاتل	.88
		السمرقندي	
Ibrahim 14/28	وهم بنو أمية، وبنو المغيرة المخزومي، وكانت النعمة أن الله أطعمهم من جوع، وأمنهم من خوف، يعني القتل والسي، ثم بعث فيهم رسولا يدعوهم إلى معرفة رب هذه النعمة- عز وجل-، فكفروا بهذه النعمة، وبدلوها، ثم قال الله- عز وجل-: { وأحلوا قومهم دار البوار } يعني دار الهلاك بلغة عمان، فأهلكوا قومهم ببدر، ثم يصيرون بعد القتل إلى جهنم يوم القيامة	مقاتل	.89
	قال مقاتل: كانت النعمة أن الله أطعمهم من جوع، وأمنهم من خوف، يعني: من الخوف والقتل. ثم بعث فيهم رسولا منهم، فكفروا بهذه النعمة وبدلوها، وهم: بنو أمية، وبنو المغيرة وأحلوا قومهم دار البوار يعني: وأنزلوا سائر قریش دار البوار أي: دار الهلاك بلغة عمان، أهلكوا قومهم، ثم يصيرون بعد القتل إلى النار يوم القيامة	السمرقندي	
Ibrahim 14/43	وذلك أن الكفار إذا عاينوا النار شهقوا شهقة زالت منها قلوبهم عن أماكنها فتنشب في حلوقهم، فصارت قلوبهم { هواء } بين الصدر والحناجر فلا تخرج من أفواههم ولا ترجع إلى أماكنها فذلك قوله- سبحانه-: في { حم } المؤمن إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين يعني مكرويين فلما بلغت القلوب الحناجر ونشبت في حلوقهم انقطعت أصواتهم وغصت ألسنتهم	مقاتل	.90
	وقال السدي: هوت أفئدتهم بين موضعها وبين الحنجرة، فلم ترجع إلى موضعها. ولم تخرج كقوله: إذ القلوب لدى الحناجر وهكذا قال مقاتل	السمرقندي	
Nahl 16/30	وذلك أن الرجل كان يبعثه قومه وافدا إلى مكة، ليأتيهم بخبر محمد- صلى الله عليه وسلم، فيأتي الموسم فيمر على هؤلاء الرهط من قریش الذين على طريق مكة، فيسألهم عن النبي- صلى الله عليه وسلم-: فيصعدونه عنه لئلا يلقاه. فيقول: بنس الرجل الوافد أنا لقومي أن أرجع قبل أن ألقى محمدا- صلى الله عليه وسلم- وأنا منه على مسيرة ليلة أو ليلتين وأسمع منه فيسير حتى يدخل مكة فيلقى المؤمنین فيسألهم عن النبي- صلى الله عليه وسلم-، وعن قولهم، فيقولون للوافد: أنزل الله- عز وجل- خيرا بعث رسولا- صلى الله عليه وسلم- وأنزل كتابا يأمر فيه بالخير وينهى عن الشر ففهم نزلت { وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا } ثم انقطع الكلام	مقاتل	.91
	قال مقاتل في قوله: قالوا خيرا أي: قالوا للوافد: إنه يأمر بالخير، وينهى عن الشر قالوا خيرا ثم قطع الكلام	السمرقندي	
Nahl 16/47	يأخذهم على تخوف يقول يأخذ أهل هذه القرية بالعذاب ويترك	مقاتل	.92

	الأخرى قريبا منها لكي يخافوا فيعتبروا يخوفهم بمثل ذلك		
	ويقال: يأخذ قرية بالعذاب، ويترك أخرى قريبة منها فيخوفها بمثل ذلك. وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Nahl 16/88	وذلك أنه يجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار خمسة أنهار من نحاس ذائب. ولهب من نار. نهران يجريان على مقدار نهار الدنيا وثلاثة أنهار على مقدار ليل الدنيا فتلك الزيادة فذلك قوله سبحانه: { يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا } تنتصران	مقاتل	.93
	وقال مقاتل: يجري الله عليهم خمسة أنهار من نحاس ذائب، ثلاثة أنهار في وقت الليل، واثنان في وقت النهار بما كانوا يفسدون في الدنيا	السمرقندي	
Nahl 16/103	وذلك أن غلاما لعامر بن الحضرمي القرشي يهوديا أعجميا كان يتكلم بالرومية يسمى يسار ويكنى أبا فكيهة كان كفار مكة إذا رأوا النبي - صلى الله عليه وسلم - يحدثه قالوا: إنما يعلمه يسار، أبو فكيهة ، فأنزل الله - تعالى { ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر } ، ثم أخبر عن كذبهم فقال سبحانه: لسان الذي يلحدون إليه يعني يميلون كقوله - سبحانه: ومن يرد فيه بإلحاد يعني يميل أعجمي رومي يعني أبا فكيهة وهذا القرآن لسان عربي مبين	مقاتل	.94
	وقال مقاتل: كان غلام لابن الحضرمي اسمه يسار، وهو يهودي أعجمي اللسان، فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا آذاه كفار قريش يدخل عليه ويحدثه، فقال المشركون: إنما يعلمه يسار. فقال الله تعالى ردا عليهم: لسان الذي يلحدون إليه أعجمي أي: يميلون إليه ويزعمون أنه يعلمه أعجمي، أي: عبراني. وأصل الإلحاد: الميل وهذا يعني: القرآن لسان عربي مبين يعني: مفقه بلغتهم	السمرقندي	
Nahl 16/127	وهم الخراصون وهم المستهزون	مقاتل	.95
	وقال مقاتل: نزلت الآية في المستهزين	السمرقندي	
İsrâ 17/28	وإما تعرضن عنهم نزلت في خباب، وبلال، ومهجع، وعمار، ونحوهم من الفقراء كانوا يسألون النبي - صلى الله عليه وسلم - فلا يجد ما يعطيهم فيعرض عنهم، فيسكت	مقاتل	.96
	وقال مقاتل: نزلت الآية في خباب بن الأرت وبلال وعمار ونحوهم من أصحاب الصفة، كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجد شيئا يعطيهم، فيعرض عنهم، فنزلت الآية	السمرقندي	
İsrâ 17/34	نسختها الآية 220 في سورة البقرة وهي: ويستلونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير، وإن تخالطوهم فإخوانكم	مقاتل	.97
	وقال مقاتل: هذه الآية منسوخة بقوله: وإن تخالطوهم فإخوانكم [البقرة: 220]	السمرقندي	
İsrâ 17/46	وذلك حين قال لهم النبي - صلى الله عليه وسلم - يوم دخلوا على أبي طالب وهم المأ فقال: قولوا لا إله إلا الله تملكون بها العرب وتدين لكم العجم	مقاتل	.98
	وهو مثل ما قال مقاتل: ولوا على أعقابهم وذلك حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: { قولوا لا إله إلا الله تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم } ، فنفروا من ذلك	السمرقندي	
İsrâ 17/52	فقال - سبحانه -: { يوم يدعوكم من قبوركم في الآخرة فتستجيبون بحمده } يعني تجيبون الداعي بأمره { وتظنون } يعني وتحسبون إن يعني { ما لبثتم في القبور إلا قليلا } وذلك أن إسرافيل قائم على صخرة بيت المقدس يدعو أهل القبور في قرن: فيقول أيتها اللحوم المتفرقة، وأيتها العروق المتقطعة، وأيتها الشعور المتفرقة، اخرجوا إلى فصل القضاء لتنفخ فيكم أرواحكم وتجازون	مقاتل	.99

	بأعمالكم فيخرجون ويديم المنادي الصوت، فيخرجون من قبورهم ويسمعون الصوت فيسعون إليه		
	قال مقاتل: يوم يدعوكم من قبوركم فتستجيبون للداعي بأمره، وذلك أن إسرائيل يقوم على صخرة بيت المقدس يدعو أهل القبور في قرن: أيتها العظام البالية، واللحوم المتفرقة، والعروق المتقطعة، اخرجوا من قبوركم، فيخرجون من قبورهم	السمرقندي	
İsrâ 17/56	وأتينا { يعني وأعطينا { داود زبوراً } مائة وخمسين سورة ليس { فيها حكم، ولا حد، ولا فريضة، ولا حلال، ولا حرام، وإنما هو شاء على الله - عز وجل - وتمجيد، وتحميد	مقاتل	.100
	قال مقاتل: الزبور مائة وخمسون سورة، ليس فيها حكم ولا فريضة، إنما ثناء على الله عز وجل	السمرقندي	
İsrâ 17/76	يعني ليستزلونك من الأرض يعني أرض المدينة نزلت في حيي بن أخطب واليهود وذلك أنهم كرهوا قدوم النبي المدينة وحسدوه وقالوا: يا محمد إنك لتعلم أن هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء إنما أرض الأنبياء والرسل أرض المحشر أرض الشام ومتى رأيت الله بعث الأنبياء في أرض تهامة فإن كنت نبياً فأخرج إليها فإنما يمنعك منها مخافة أن يغلبك الروم، فإن كنت نبياً فسيمنعك الله كما منع الأنبياء قبلك فخرج النبي - صلى الله عليه وسلم - متوجهاً إلى الشام فعسكر على رأس ثلاثة أميال بذي الحليفة لتنضم إليه أصحابه فاتاه جبريل بهذه الآية	مقاتل	.101
	وقال مقاتل: وإن كادوا ليستفزونك من الأرض، يعني: من أرض المدينة. نزلت الآية في حيي بن أخطب وغيره من اليهود حين دخل النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة حسدوه وقالوا: إنك لتعلم أن هذه ليست من أرض الأنبياء إنما أرض الأنبياء الشام، فإن كنت نبياً فأخرج منها فخرج، فنزل: وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها، أي من أرض المدينة إلى الشام وإذا لا يلبثون خلافاً إلا قليلاً وأمر بالرجوع إلى المدينة	السمرقندي	
Kehf 18/25	أي: يرشدني لأقرب، أي: لأسرع من هذا الميعاد الذي وعدت لكم رشداً أي صواباً، وهذا قول مقاتل	مقاتل	.102
	رشداً أي صواباً، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Kehf 18/53	يعني وادياً عميقاً في جهنم	مقاتل	.103
	قال مجاهد: واد في جهنم، وهكذا قال مقاتل	السمرقندي	
Kehf 18/104	يعني أصحاب الصوامع من النصارى	مقاتل	.104
	وروي عن سلمان الفارسي أنه قال: «هم رهبان النصارى أهل الصوامع»، وهكذا قال مقاتل	السمرقندي	
Meryem19/ 22	فحملته أمه في ساعة واحدة وصور في ساعة واحدة وأرضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها	مقاتل	.105
	وقال مقاتل: حملت في ساعة ووضعت في ساعة	السمرقندي	
Tâhâ20/18	وكان موسى - عليه السلام - يحمل زاده وسقاه على عصاه ويضرب الأرض بعصاه فيخرج ما يأكل يومه ويركزها في الأرض فيخرج الماء فإذا رفعها ذهب الماء وتضيء بالليل في غير قمر ليهتدي بها ويرد بها غنمه عليه فتقيه بإذن الله - عز وجل - من الآفات ويقتل بها -الحيات والعقارب بإذن الله - عز وجل	مقاتل	.106
	وقال مقاتل: كان موسى يحمل زاده على عصاه إذا سار، وكان يركزها في الأرض فيخرج الماء، وتضيء له بالليل بغير قمر، فييهتدي على غنمه	السمرقندي	
Tâhâ 20/40	يعني ميقات يا موسى	مقاتل	.107
	وقال مقاتل: على قدر أي: على ميقات	السمرقندي	
Tâhâ 20/82	وإني لغفار لمن تاب من الشرك عن عبادة العجل وآمن يعني	مقاتل	.108

	وصدق بتوحيد الله- عز وجل- وعمل صالحا ثم اهتدى يعني عرف أن لعمله ثوابا يجازى به		
	وإني لغفار لمن تاب وآمن، يعني: رجع من الشرك والذنوب وآمن يعني: صدق بالله ورسله، وعمل صالحا يعني: خالصا فيما بينه وبين ربه، ثم اهتدى يعني: علم أن لعمله ثوابا، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Tâhâ 20/124	يعني معيشة سوء لأنها في معاصي الله- عز وجل- الضنك والضيق وقال مقاتل: من أعرض عن الإيمان، فإن له معيشة ضنكا يعني: معيشة ضيقة	مقاتل السمرقندي	.109
Enbiyâ 21/30	وجعلنا الماء حياة كل شيء يشرب الماء جعلنا الماء حياة كل شيء، وهو قول مقاتل	مقاتل السمرقندي	.110
Enbiyâ 21/103	أن الله- عز وجل- إذا أدخل أهل الجنة، ورأوا ما فيها من النعيم ذكروا الموت فيخافون أن يكون آخر ذلك الموت فيحزنهم ذلك، وأهل النار إذا دخلوا النار ورأوا ما فيها من العذاب يرجون أن يكون آخر ذلك الموت، فأراد الله- عز وجل- أن يقطع حزن أهل الجنة ويقطع رجاء أهل النار، فيبعث الله- عز وجل- ملكا وهو جبريل- عليه السلام- ومعه الموت في صورة كبش أملح فيشرف به على أهل الجنة، فينادي: يا أهل الجنة. فيسمع أعلاها درجة وأسفلها درجة، والجنة درجات، فيجيبه أهل الجنة، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت. قال، ثم ينصرف به إلى النار فيشرف به عليهم فينادي أهل النار، فيسمع أعلاها دركا وأسفلها دركا، والنار دركات، فيجيبونه، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت، قال: ثم يرده إلى مكان مرتفع بين الجنة والنار حيث ينظر إليه أهل الجنة وأهل النار فيقول: الملك إنا ذابحوه. فيقول أهل الجنة بأجمعهم: نعم لكي يأمنوا الموت، ويقول أهل النار بأجمعهم لا، لكي يذوقوا الموت، قال فيعمد الملك إلى الكبش الأملح وهو الموت فيذبحه وأهل الجنة وأهل النار ينظرون إليه، فينادي الملك: يا أهل الجنة خلود لا موت فيه فيأمنون الموت. فذلك قوله- تعالى- { لا يحزنهم الفزع الأكبر } ثم ينادي الملك: يا أهل النار خلود لا موت فيه	مقاتل	.111
	وقال مقاتل: إذا ذبح الموت بين الجنة والنار، فيأمن أهل الجنة من الموت ويفزع أهل النار، فيفزعون حين أيسوا من الموت	السمرقندي	
Hac 22/18	سجود هؤلاء الثلاثة حين تغرب الشمس قبل المغرب لله تحت العرش قال مقاتل: سجود هؤلاء حين تغرب الشمس تحت العرش	مقاتل السمرقندي	.112
Hac 22/25	نزلت في عبد الله بن أنس بن خطل القرشي من بني تميم ابن مرة وذلك أن رسول الله بعث عبد الله مع رجلين أحدهما مهاجر والآخر من الأنصار فافتخروا في الأنساب فغضب ابن خطل فقتل الأنصاري ثم هرب إلى مكة كافرا ورجع المهاجر إلى المدينة، فأمر النبي بقتل عبد الله يوم فتح مكة فقتله أبو برزة الأسلمي وسعد بن حريث القرشي أخو عمرو بن حريث	مقاتل	.113
	وقال مقاتل: نزلت الآية في عبد الله بن أنيس بن خطل القرشي، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلين أحدهما مهاجري، والآخر أنصاري، فافتخرا في الأنساب، فغضب عبد الله بن أنيس، فقتل الأنصاري، ثم ارتد عن الإسلام، وهرب إلى مكة. فأمر النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بقتله، فقتل	السمرقندي	
Hac 22/26	قال دللنا إبراهيم عليه فبناه مع ابنه إسماعيل- عليهما السلام- وليس له أثر ولا أساس، كان الطوفان محا أثره، ورفع الله ليلالي الطوفان إلى السماء فعمرته الملائكة وهو البيت المعمور قال مقاتل: يعني: دللنا لإبراهيم موضع البيت، فبناه مع إسماعيل	مقاتل السمرقندي	.114

	عليهما السلام ولم يكن له أثر ولا أساس للبيت، لأن البيت كان أيام الطوفان مرفوعاً، قد رفعه الله إلى السماء وهو البيت المعمور		
Hac 22/52	أن النبي كان يقرأ في الصلاة عند مقام إبراهيم فنعس فقال: أفرأيتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، تلك الغرانيق العلى، عندها الشفاعة ترتجى، فلما سمع كفار مكة أن لآلهتهم شفاعة فرجوا، ثم رجح النبي فقال: { أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، {لكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى	مقاتل	.115
	وقال مقاتل: قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والنجم بمكة عند مقام إبراهيم، فنعس، فقرأ تلك الغرانيق العلى. فلما فرغ من السورة، سجد وسجد من خلفه فنزل وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي	السمرقندي	
Hac 22/59	وذلك أن مشركي مكة لقوا المسلمين ليلة بقيت من المحرم، فقال بعضهم لبعض. إن أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدهم المسلمون أن يقاتلوهم في الشهر الحرام فأبى المشركون إلا القتال. فبغوا على المسلمين فقاتلوهم وحملوا عليهم وثبت المسلمون فنصر الله المسلمين عليهم فوقع في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام، فأنزل الله - عز وجل {ذلك ومن عاقب {	مقاتل	.116
	قال مقاتل: وذلك أن مشركي العرب لقوا المسلمين في الشهر الحرام، فكره المسلمون القتال، فقاتلهم المشركون فبغوا عليهم، فنصر الله المسلمين عليهم، فوقع في أنفس المؤمنين من القتال في الشهر الحرام، فنزل: ذلك ومن عاقب يقول: هذا جزء من عاقب بمثل ما عوقب به	السمرقندي	
Mü'minûn 23/94	وقال مقاتل: وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون يعني: يوم بدر قل رب إما تربي ما يوعدون من العذاب يعني القتل ببدر وذلك أن النبي أراد أن يدعو على كفار مكة ثم قال: { رب فلا تجعلني في القوم الظالمين { وإنا على أن نريك ما نعدهم من العذاب لقادرون	مقاتل	.117
	وقال مقاتل: وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون يعني: يوم بدر	السمرقندي	
Mü'minûn 23/113	قال للكفار: كم لبثتم في الأرض في الدنيا يعني في القبور عدد سنين قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم استقلوا ذلك يرون أنهم لم يلبثوا في قبورهم إلا يوماً أو بعض يوم، ثم قال الكفار لله أو لغيره فسئل العادين	مقاتل	.118
	وقال مقاتل: كم لبثتم في القبر عدد سنين. قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فسئل العادين	السمرقندي	
Furkân 25/44	يقول بل هم أخطأ طريقاً من البهائم لأنها تعرف ربها وتذكره، وكفار مكة لا يعرفون ربهم فيوحدونه	مقاتل	.119
	وقال مقاتل: البهائم تعرف ربها وتذكره، وكفار مكة لا يعرفون ربهم، فيوحدونه	السمرقندي	
Furkân 25/74	وعظوا بآيات القرآن لم يخروا عليها صما وعميانا يقول لم يقفوا عليها صما لم يسمعوها ولا عميانا لم يبصروها كفعل مشركي مكة ولكنهم سمعوا وأبصروا وانتفعوا به	مقاتل	.120
	وعظوا بالقرآن لم يخروا عليها يعني: لم يقفوا عليها صما يعني: لا يسمعون وعميانا ولا يبصرون، ولكنهم سمعوا وانتفعوا به، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Şu'arâ 26/22	ثم قال لفرعون: وتلك نعمة تمنها علي يا فرعون تمن علي بإحسانك إلى خاصة فيما زعمت وتنسى إساءتك أن عبدت يقول استعبدت بني إسرائيل	مقاتل	.121
	وقال مقاتل: وتلك نعمة تمنها علي يا فرعون بإحسانك إلي	السمرقندي	

	خاصة، ويترك أبنائك أن عبدت بني إسرائيل		
Şu'arâ 26/39	وهم اثنان وسبعون ساحرا من أهل فارس وبقيتهم من بني إسرائيل	مقاتل	.122
	قال مقاتل: هم اثنان وسبعون ساحرا	السمرقندي	
Şu'arâ 26/149	يعني طلعتها متراكب بعضها على بعض من الكثرة	مقاتل	.123
	قال مقاتل: يعني: متراكبا بعضه على بعض	السمرقندي	
Şu'arâ 26/215	فإن عصوك يعني بني هاشم وبني عبد المطلب فلم يجيبوك إلى الإيمان فقل إني بريء مما تعملون من الشرك والكفر	مقاتل	.124
	قال مقاتل: فيها تقديم يعني: الأقربين فإن خالفوك فقل إني بريء مما تعملون من الشرك	السمرقندي	
Neml 27/11	إلا من ظلم نفسه من الرسل فإنه يخاف فكان منهم آدم ويونس وسليمان وإخوة يوسف وموسى بقتله النفس	مقاتل	.125
	قال مقاتل: إلا من ظلم نفسه من المرسلين، مثل آدم وسليمان، وإخوة يوسف، وداود وموسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين	السمرقندي	
Neml 27/24	وهي من الإنس وأمها من الجن اسمها فازمة بنت الصخر	مقاتل	.126
	قال مقاتل: كانت أمها من الجن	السمرقندي	
Neml 27/45	واتخذها سليمان لنفسه فولدت له داود بن سليمان بن داود	مقاتل	.127
	قال مقاتل: فاتخذها سليمان لنفسه، فولدت له داود بن سليمان	السمرقندي	
Neml 27/59	وسلام على عباده الذين اصطفى يعني الذين اختارهم الله لنفسه للرسالة، فسلام الله على الأنبياء	مقاتل	.128
	ثم قال: وسلام على عباده يعني: المرسلين الذين اصطفى يعني: اختارهم الله تعالى للرسالة والنبوة. وروي عن مجاهد أنه قال: «هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم»، وكذلك قال مقاتل	السمرقندي	
Neml 27/82	أخرجنا لهم دابة من الأرض { تخرج من الصفا الذي بمكة } تكلمهم بالعربية تقول { أن الناس } يعني كفار مكة { كانوا بآياتنا } يعني بخروج الدابة { لا يوقنون } هذا قول الدابة للناس إن الناس بخروجه لا يوقنون لأن خروجها آية من آيات الله فإذا { رآها } الناس كلهم عادت إلى مكانها من حيث خرجت لها أربع قوائم وزغب وريش ولها جناحان واسمها أفضى فإذا خرجت بلغ رأسها السحاب	مقاتل	.129
	وروى مقاتل قال: تخرج الدابة من الصفا، ولا يخرج إلا رأسها وعنقها، فتبلغ رأسها السحاب، فيراه أهل المشرق والمغرب، ثم تعود إلى مكانها، ثم تزلزل الأرض في ذلك اليوم في ست ساعات، فيمسون خائفين، فإذا أصبحوا جاءهم الصريخ بأن الدجال قد خرج	السمرقندي	
Kasas 28/15	وكان بقرية تدعى خانين على رأس فرسخين	مقاتل	.130
	قال مقاتل: يعني: قرية على رأس فرسخين	السمرقندي	
Kasas 28/40	يعني فقدفناهم في نهر النيل الذي بمصر	مقاتل	.131
	وقال مقاتل: في النيل	السمرقندي	
Kasas 28/70	يعني يحمد أولياؤه في الدنيا ويحمدونه في الآخرة يعني أهل الجنة	مقاتل	.132
	وقال مقاتل: يعني يحمد أولياؤه في الدنيا، ويحمدونه في الجنة	السمرقندي	
Kasas 28/78	يقول ولا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين عذبوا في الدنيا	مقاتل	.133
	وقال مقاتل: لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية	السمرقندي	
Kasas 28/79	يعني الشارة الحسنة خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب عليه الأرجوان ومعه أربعة آلاف فارس على الخيل عليهم وعلى	مقاتل	.134

	دوابهم الأرجوان، ومعه ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلي والثياب الحمر على البغال الشهب		
	قال مقاتل: وهو على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب، عليه أرجوان، ومعه أربعة آلاف فارس، وعليهم وعلى دوابهم الأرجوان، ومعه ثلاثمائة جارية بيض، عليهن من الحلل والثياب الحمر على البغال الشهب	السمرقندي	
Kasas 28/82	يعني لكن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر يعني يوسع الرزق على من يشاء ويقتر على من يشاء	مقاتل	.135
	وقال مقاتل: معناه، ولكن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده يعني: يوسعه على من يشاء من عباده ويقدر يعني: يقتر	السمرقندي	
Ankebût 29/1	نزلت في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب كان أول قتيل من المسلمين يوم بدر وهو أول من يدعى إلى الجنة من شهداء أمة محمد فجزع عليه أبواه. وكان الله بين للمسلمين أنه لا بد لهم من البلاء والمشقة في ذات الله وقال النبي يومئذ: سيد الشهداء مهجع. وكان رماه عامر بن الحضرمي بسهم فقتله، فأُنزل الله في {أبويه عبد الله وامراته} الم أحسب الناس أن يتركوا	مقاتل	.136
	قال مقاتل: نزلت في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أول قتيل قتل من المسلمين يوم بدر، وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة، فجزع أبواه وامراته وقد كان الله بين للمسلمين أنه لا بد لهم من البلاء والمشقة في ذات الله عز وجل فنزل الم أحسب الناس أن يتركوا	السمرقندي	
Ankebût 29/46	يعني مؤمنهم عبد الله بن سلام وأصحابه	مقاتل	.137
	قال مقاتل: وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ يعني: مؤمنهم	السمرقندي	
Rûm 30/16	يعني في بساتين يكرمون وينعمون فيها وهي الجنة	مقاتل	.138
	قال مقاتل: يعني: بستان يكرمون وينعمون	السمرقندي	
Rûm 30/19	وذلك أن الله يرسل يوم القيامة ماء الحيوان من السماء السابعة من البحر المسجور على الأرض بين النفختين فتنبت عظام الخلق ولحومهم وجلودهم كما ينبت العشب من الأرض	مقاتل	.139
	وقال مقاتل: يرسل الله عز وجل يوم القيامة ماء الحيوان من السماء السابعة من البحر المسجور على الأرض، بين النفختين، فينتشر عظام الموتي فذلك قوله: وَكَذَلِكَ نُخْرِجُونَ	السمرقندي	
Rûm 30/28	تخافون عبديكم أن يرثوكم بعد الموت كما تخافون أن يرثكم الأحرار من أوليائكم	مقاتل	.140
	قال مقاتل: يعني: أتخافون عبديكم أن يرثوكم بعد الموت، كما تخافون أن يرثكم الأحرار	السمرقندي	
Lokmân 31/16	وهي خضراء مجوفة لها ثلاث شعب علي لون السماء أو تكن الحبة في السماوات السبع أو في الأرض يأت بها الله يعني بتلك الحبة	مقاتل	.141
	وقال مقاتل: هي الصخرة التي في أسفل الأرض، وهي خضراء مجوفة	السمرقندي	
Lokmân 231/8	نزلت في أبي بن خلف، وأبي الأشدين واسمه أسيد بن كدة ومنبه ونبيه ابني الحجاج بن السباق بن حذيفة السهمي، كلهم من قريش وذلك أنهم قالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم: إن الله خلقنا أطواراً، نطفة، علقة، مضغة، عظما، لحما، ثم تزعم أنا نبعث خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة	مقاتل	.142
	قال مقاتل: نزلت في أبي بن خلف وابني أسد منبه ونبيه كلاهما ابني أسد قالوا: إن الله عز وجل خلقنا أطواراً، نطفة، ثم علقة، ثم مضغة، ثم يقول: إنه بعث في ساعة واحدة،	السمرقندي	

Secde 32/23	لا تكن في شك من لقاء موسى التوراة فإن الله ألقى الكتاب عليه يعني التوراة حقا	مقاتل	.143
	قال مقاتل: يعني: فلا تكن في شك من لقاء موسى التوراة. فإن الله عز وجل ألقى عليه الكتاب	السمرقندي	
Ahzâb 33/1	أن عبد الله بن أبي، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أبيرق، وهم المنافقون كتبوا مع غلام لطعمة إلى مشركي مكة من قريش إلى أبي سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبي الأعور رأس الأحزاب أن أقدموا علينا فسنكون لكم أعوانا فيما تريدون، وإن شئتم مكرنا بمحمد حتى يتبع دينكم الذي أنتم عليه فكتبوا إليهم: إنا لن نأتيكم حتى تأخذوا العهد والميثاق من محمد فإننا نخشى أن يغدر بنا وتقولون لعله يتبع ديننا فلما جاءهم الكتاب، انطلق هؤلاء المنافقون حتى أتوا النبي فقالوا أتيناك في أمر أبي سفيان بن حرب، وأبي الأعور، وعكرمة بن أبي جهل أن تعطيتهم العهد والميثاق على دمائهم وأموالهم فيأتون وتكلمهم لعل إلهك يهدي قلوبهم فلما رأى رسول الله ذلك وكان حريصا على أن يؤمنوا أعطاهم الأمان من نفسه فكتب المنافقون إلى الكافرين من قريش أننا قد استمكننا من محمد ولقد أعطانا وإياكم الذي تريدون فأقبلوا على اسم اللات والعزى وفرحوا بذلك ثم ركب كل رجل منهم راحلة	مقاتل	.144
	قال مقاتل: وذلك أن أبا سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلمي، قدموا المدينة بعد أحد، وبعد الهدنة. فمروا على عبد الله بن أبي المنافق. فقام معهم عبد الله بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق. فجاؤوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم. فقالوا له: اترك ذكر آلهتنا. وقل: إن لها شفاعة في الآخرة ومنفعة لمن عبدها، وندعك وربك. فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر عنه ائذن لي في قتلهم. فقال: قد أعطيتهم الأمان. فلم يأذن له بالقتل وأمره بأن يخرجهم من المدينة. فقال لهم عمر: اخرجوا في لعنة الله وغضبه. فنزل يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَذَلِكَ	السمرقندي	
Ahzâb 33/50	يعني أن يتزوجها بغير مهر وهي أم شريك بنت جابر بن ضباب بن حجر من بني عامر بن لوى وكانت تحت أبي الفكر الأزدي وولدت له غلامين شريكا ومسلما ويذكرون أنه نزل عليها { دلو } من السماء فشرت منه ثم توفي عنها زوجها أبو الفكر فوهبت نفسها للنبي فلم يقبلها ولو فعله لكان له خاصة دون المؤمنين	مقاتل	.145
	قال مقاتل: وذلك أن أم شريك وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم بغير مهر	السمرقندي	
Yâsîn 36/1	وذلك أن أبا جهل بن هشام حلف لئن رأى النبي - صلى الله عليه وسلم ليدمغه، فأتاه أبو جهل وهو يصلي ومعه الحجر فرفع الحجر ليدمغ فيبست يده الحجر بيده فلما رجع إلى أصحابه خلصوا يده فسألوه فأخبرهم بأمر الحجر، فقال رجل آخر من بني المغيرة المخزومي، أنا أقتله. فأخذ الحجر، فلما دنا من النبي طمس الله على بصره فلم ير النبي وسمع قراءته فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه	مقاتل	.146
	قال مقاتل: نزلت في بني مخزوم، وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى النبي صلى الله عليه وسلم ليدمغه، فبست يده إلى عنقه، والتزق الحجر بيده، ورجع إلى أصحابه، فخلصوا الحجر من يده. ورجل آخر من بني المغيرة، أتاه ليقبله، فطمس الله على بصره، فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم، وسمع قوله، فرجع إلى أصحابه، فلم يرههم حتى نادوه	السمرقندي	
Yâsîn 36/26	فقتل، ثم ألقى في البئر وهي الرس وقتل الرسل الثلاثة	مقاتل	.147
	وقال مقاتل: أخذوه ووطئوه، تحت أقدامهم، حتى خرجت أمعاؤه، ثم ألقى في البئر، وقتلوا الرسل	السمرقندي	

Yâsîn 36/26	لوقت لها إلى يوم القيامة	مقاتل	.148
	قال مقاتل: يعني: لوقت لها	السمرقندي	
Yâsîn 36/45	وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ يَقُولُ لَا يَصِيبُكُم مِّنَا عَذَابُ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ وَمَا خَلَقْنَاكُمْ وَاتَّقُوا مَا بَعْدَكُمْ مِّنْ عَذَابِ الْأُمَمِ فَلَا تُكذِّبُوا مُحَمَّدًا	مقاتل	.149
	وقال مقاتل: اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ لكيلا يصيبكم مثل عذاب الأمم الخالية وَمَا خَلَقْنَاكُمْ يعني: واتقوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ أي: من عذاب الآخرة	السمرقندي	
Sâffât 37/143	يعني من المصلين قبل المعصية وكان في زمانه كثير الصلاة والذكر	مقاتل	.150
	قال مقاتل والكلبي: لولا أنه كان من المصلين قبل ذلك	السمرقندي	
Zümer 39/5	يعني يسلم { اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكْوَرُ النَّهَارُ } يعني ويسلم النهار { عَلَى اللَّيْلِ } يعني انتقاص كل واحد منهما من الآخر	مقاتل	.151
	وقال مقاتل يُكْوَرُ يعني: يسلم عليه، وهو انتقاص كل واحد منهما من صاحبه	السمرقندي	
Zümer 39/8	يقول أعطاه الله الخير	مقاتل	.152
	قال مقاتل يعني: أعطاه	السمرقندي	
Zümer 39/17	يعني الأوثان وهي مؤنثة	مقاتل	.153
	قال مقاتل: يعني: اجتنبوا عبادة الأوثان	السمرقندي	
Zümer 39/45	يعني انقبضت ويقال نفرت عن التوحيد	مقاتل	.154
	قال مقاتل: يعني: انقبضت عن التوحيد	السمرقندي	
Zümer 39/56	يعني ما ضيعت { فِي جَنِّبِ اللَّهِ } يعني في ذات الله يعني من ذكر الله	مقاتل	.155
	وقال مقاتل: يعني: ما ضيعت من ذكر الله	السمرقندي	
Zümer 39/61	يعني بنجاتهم بأعمالهم الحسنة لا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ يقول لا يصيبهم العذاب	مقاتل	.156
	قال مقاتل، والكلبي: بأعمالهم الحسنة لا يصيبهم العذاب	السمرقندي	
Zümer 39/75	وذلك أن الله افتتح الخلق بالحمد، وختم بالحمد، فقال: { الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ... } وختم بالحمد حين قال { وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ } ... { وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ ... } يعني بالعدل	مقاتل	.157
	وقال مقاتل: ابتداء الدنيا بالحمد لله رب العالمين. وهو قوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وختمها بقوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ	السمرقندي	
Gâfir 40/74	يعني كفار مكة يقول لا يفررك ما هم فيه من الخير والسعة من الرزق فإنه متاع قليل ممتعون به إلى آجالهم في الدنيا	مقاتل	.158
	وقال مقاتل: تَقَلَّبُوهُمْ يعني: ما هم فيه من السعة في الرزق	السمرقندي	
Gâfir 40/33	يعني بعد الحساب إلى النار ذاهبين، كقوله: { فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ } يعني ذاهبين إلى عيدهم	مقاتل	.159
	مقاتل: يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ أي: ذاهبين بعد الحساب إلى النار كقوله: فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ أي: ذاهبين	السمرقندي	
Gâfir 40/33	{ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ } يعني أبواب السموات السبع يعني باب كل سماء إلى السابعة	مقاتل	.160
	وقال مقاتل، والقنبي: { أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ } أبوابها	السمرقندي	
Gâfir 40/46	وذلك أن أرواح آل فرعون، وروح كل كافر تعرض على منازلها كل يوم مرتين	مقاتل	.161
	ووقال مقاتل: تعرض روح كل كافر على منازلهم من النار كل يوم مرتين	السمرقندي	
Gâfir 40/85	يعني في الأمم الخالية إذا عابنوا العذاب لم ينفعهم إيمانهم إلا قوم	مقاتل	.162

	يونس فإنه رفع عنهم العذاب		
	قال مقاتل: يعني: كذلك كانت سنة الله في عبادِهِ. يعني: العذاب في الأمم الخالية إذا عاينوا العذاب، لم ينفعهم الإيمان	السمرقندي	
Fussilet 41/6	فَاعْمَلْ يَا مُحَمَّدُ لِإِلْهَكَ الَّذِي أَرْسَلَكَ إِنَّا عَامِلُونَ لِأَلْهَتِنَا الَّتِي نَعْبُدُهَا	مقاتل	.163
	ويقال: اعمل لإلهك الذي أرسلك، إننا عاملون لألهتنا، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Fussilet 41/30	وذلك أن المؤمن إذا خرج من قبره، فينفذ رأسه، وملكه قائم على رأسه يسلم عليه، فيقول الملك للمؤمن أتعرفتني؟ فيقول: لا. فيقول: أنا الذي كنت أكتب عملك الصالح فلا تخف ولا تحزن وأبشر بالجنة التي كنت توعده، وذلك أن الله وعدهم على السنة الرسل- في الدنيا- الجنة	مقاتل	.164
	وقال مقاتل: تنزل عليهم الملائكة يعني تنزل عليهم الحفظة من السماء، يوم القيامة، فتقول له: أتعرفتني؟ فيقول: لا. فيقول: أنا الذي كنت أكتب عملك، وبشر بالجنة، فذلك قوله: وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ فِي الدُّنْيَا	السمرقندي	
Fussilet 41/35	وَأَمَّا يَتْرَعَنَّكَ يعني يفتنك في أمر أبي جهل والرد عنه مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ يعني فتنة	مقاتل	.165
	وقال مقاتل: وَأَمَّا يَتْرَعَنَّكَ يعني: يفتنك مِنَ الشَّيْطَانِ. نَزْعٌ أي: فتنة	السمرقندي	
Fussilet 41/40	يعني أبا جهل يميل عن الإيمان بالقرآن بالأشعار والباطل	مقاتل	.166
	قال مقاتل: يعني: يميلون عن الإيمان بالقرآن	السمرقندي	
Fussilet 41/41	يقول وإنه لقرآن منبع من الباطل، فلا يستدل، لأنه كلام الله	مقاتل	.167
	وقال مقاتل: كتاب عزيز يعني: منبع عن الباطل	السمرقندي	
Şûrâ 42/14	قوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى أوثوا الكتاب من بعدهم: اليهود والنصارى من بعد أنبيائهم	مقاتل	.168
	وقال مقاتل: يعني من بعد الأنبياء	السمرقندي	
Şûrâ 42/23	يقول إلا أن تصلوا قرابتي وتتبعوني وتكفوا عني الأذى	مقاتل	.169
	قال مقاتل: يعني: إلا أن تصلوا قرابتي، وتكفوا عني الأذى	السمرقندي	
Zuhruf 43/45	يقول سل يا محمد مؤمني أهل الكتاب هل جاءهم رسول يدعوهم إلى غير عبادة الله	مقاتل	.170
	قال مقاتل، والكلبي: يعني: سل مؤمني أهل الكتاب	السمرقندي	
Zuhruf 43/79	وذلك أن نفرا من قريش منهم أبو جهل بن هشام، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، وهشام بن عمرو، وأبو اليختر بن هشام، وأمية بن أبي معيط، وعيينة بن حصن الفزاري، والوليد بن المغيرة، والنضر بن الحارث، وأبي بن خلف، - بعد موت أبي طالب- اجتمعوا في دار الندوة بمكة ليمكروا بالنبي- صلى الله عليه وسلم سرا عند انقضاء المدة فأتاهم إبليس في صورة شيخ كبير فجلس إليهم، فقالوا له: أنا رجل من أهل ما أدخلك في جماعتنا بغير إذننا؟ قال عدو الله نجد، وقدمت مكة فرأيتم حسنة وجوهكم، طيبة ريحكم، فأردت أن أسمع حديثكم، وأشير عليكم، فإن كرهتم مجلسي خرجت من فقال بعضهم لبعض: هذا رجل من أهل نجد ليس من أهل بينكم مكة فلا بأس عليكم منه. فتكلموا بالمكر بالنبي- صلى الله عليه وسلم	مقاتل	.171
	قال مقاتل: وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة، ودخل إبليس عليهم، وقد ذكرناه في سورة الأنفال	السمرقندي	
Ahkâf 46/15	نزلت في أبي بكر الصديق ابن أبي قحافة، وأم أبي بكر بن أبي قحافة واسمها أم الخير بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة	مقاتل	.172

	قال مقاتل والكلبي: نزلت الآية، في شأن أبي بكر الصديق، رضي الله عنه	السمرقندي	
Ahkâf 46/35	ومنهج اثنا عشر نبيا ببيت المقدس، فأوحى الله - تعالى - إليهم أني منتقم من بني إسرائيل بما صنعوا بيحيى بن زكريا فإن شئتم أن تختاروا أن أنزل بكم النعمة وأنجي بقية بني إسرائيل وإن كرهتم أنزلت تلك النعمة والعقوبة بهم وأنجيتكم فاستقام رأيهم على أن ينزل بهم العقوبة	مقاتل	173.
	وقال مقاتل: أولو العزم من الرسل اثني عشر نبياً في بيت المقدس، فأوحى الله إليهم ثلاث مرات، أن اخرجوا من بين أقوامكم، فلم يخرجوا	السمرقندي	
Muhammed 47/13	وهو النبي { كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ الْكُفْرَ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ } نزلت في نفر من قريش، في أبي جهل بن هشام، وأبي حذيفة ابن المغيرة المخزوميين، فليسوا بسوء، لأن النبي مصيره إلى الجنة، وأبو حذيفة وأبو جهل مخلدان في النار	مقاتل	174.
	قال مقاتل والكلبي يعني: محمدا صلى الله عليه وسلم وأبا جهل بن هشام يعني: لا يكون حال من كان على بيان من الله تعالى، كمن حسن له فبح عمله	السمرقندي	
Muhammed 47/34	قال مقاتل: وذلك أن رجلاً سأله عن والده أنه كان محسناً في كفره، قال: هو في النار. فولى الرجل يبكي، فدعاه، فقال له: { والدك ووالدي ووالد إبراهيم في النار } . فنزل: { إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا } وذلك أن المسلم كان يقتل ذا رحمه على الإسلام فقالوا: يا رسول الله، أين آباؤنا وإخواننا الذين قاتلوا فقتلوا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ - صلى الله عليه وسلم: هم في النار. فقال رجل من القوم: أين والده وهو عدي بن حاتم؟ فقال النبي - صلى الله عليه وسلم في النار. فولى الرجل وله بكاء فدعاه النبي - صلى الله عليه وسلم فَقَالَ مالك؟ فقال: يا نبي الله أجدني أرحمه وأرثي له، فقال النبي: إن والدي ووالد إبراهيم ووالدك في النار فليكن لك أسوة في وفي إبراهيم خليله فذهب بعض وجده	مقاتل	175.
	قال مقاتل: وذلك أن رجلاً سأله عن والده أنه كان محسناً في كفره، قال: هو في النار. فولى الرجل يبكي، فدعاه، فقال له: { والدك ووالدي ووالد إبراهيم في النار } . فنزل: { إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا } وذلك أن المسلم كان يقتل ذا رحمه على الإسلام فقالوا: يا رسول الله، أين آباؤنا وإخواننا الذين قاتلوا فقتلوا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ - صلى الله عليه وسلم: هم في النار. فقال رجل من القوم: أين والده وهو عدي بن حاتم؟ فقال النبي - صلى الله عليه وسلم في النار. فولى الرجل وله بكاء فدعاه النبي - صلى الله عليه وسلم فَقَالَ مالك؟ فقال: يا نبي الله أجدني أرحمه وأرثي له، فقال النبي: إن والدي ووالد إبراهيم ووالدك في النار فليكن لك أسوة في وفي إبراهيم خليله فذهب بعض وجده	السمرقندي	
Fetih 48/1	وذلك أن الله - تعالى - أنزل بمكة على نبيه - صلى الله عليه وسلم ... { وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ } ... ففرح كفار مكة بذلك، وقالوا: والللات والعزى ما أمره وأمرنا عند إلهه الذي يعبده إلا واحد ولولا أنه ابتدع هذا الأمر من تلقاء نفسه لكان ربه الذي بعثه يخبره بما يفعل به وبمن اتبعه كما فعل بسليمان بن داود، وبعيسى بن مريم والحواريين، وكيف أخبرهم بمصيرهم؟ فأما محمد فلا علم له بما يفعل به ولا بنا إن هذا لهو الضلال كل الضلال، فشق على المسلمين نزول هذه الآية فقال أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما للنبي - صلى الله عليه وسلم: ألا تخبرنا ما الله فاعل بك؟ فقال: ما أحدث الله إلي أمر بعد. فلما قدم المدينة، قال عبد الله بن أبي رأس المنافقين: كيف تتبعون رجلاً لا يدري ما يفعل الله به، ولا بمن اتبعه؟ وضحكوا من المؤمنين وعلم الله ما في قلوب المؤمنين من الحزن وعلم فرح المشركين من أهل مكة، وفرح المنافقين من أهل المدينة، فأنزل الله - تعالى - بالمدينة بعد ما رجع النبي - صلى الله عليه وسلم من الحديبية { إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا } يعني قضينا لك فتحاً مُّبِيناً	مقاتل	176.
	قال مقاتل: وذلك أنه لما نزل بمكة وما أذري ما يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ وكان المشركون يقولون: لم تتبعون رجلاً لا يدري ما يفعل به، ولا بمن تابعه. فلما قدم المدينة، عيّرهم بذلك المنافقون أيضاً. فعلم الله تعالى ما في قلوب المؤمنين من الحزم، وما في قلوب الكافرين من الفرح. فنزل { إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا } يعني: قضينا لك قضاءً مُّبِيناً	السمرقندي	

Fetih 48/17	ثم عذر أهل الزمانه في تخلفهم عن الحديدية	مقاتل	.177
	وقال مقاتل: نزل العذر في الذين تخلفوا عن الحديدية	السمرقندي	
Fetih 48/18	من الكراهية للبيعة على أن يقاتلوا ولا يفروا في أمر البيعة	مقاتل	.178
	وقال مقاتل: { فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ } من الكراهية للبيعة على أن يقتلوا، ولا يفروا	السمرقندي	
Fetih 48/27	{ فَعَلِمَ } الله أنه يفتح عليهم خير قبل ذلك { فعلم ما لم تعلموا } { فذلِكَ قَوْلُهُ: { فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ } يعني قبل ذلك الحلق والتقصير { فَتَحًا قَرِيبًا } يعني غنيمه خير وفتحها، فلما كان في العام المقبل بعد ما رجع من خير أدخله الله هو وأصحابه المسجد الحرام، فأقاموا بمكة ثلاثة أيام فحلقوا وقصروا تصديق رؤيا النبي	مقاتل	.179
	قال مقاتل: فعلم أن يفتح عليهم خير قبل ذلك، فوعد لهم الفتح، ثم دخول مكة، ففتحوا خيبر، ثم رجعوا، ثم دخلوا مكة، وأتوا عمرة القضاء	السمرقندي	
Hucurât49/ 1	نزلت في ثلاثة نفر وذلك أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى ناحية أرض تهامة، وكانوا سبعة وعشرين رجلا منهم عروة بن أسماء السلمي، والحكم بن كيسان المخزومي، وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر، وبشير الأنصاري، واستعمل عليهم المنذر ابن عمرو الأنصاري من النقباء وكتب صحيفة ودفعها إلى حرام بن ملحان ليقراها على العدو، فكان طريقهم على بني سليم وبينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم مودعة، ودس المنافقون إلى بني عامر بن صعصعة وهم حرب على المسلمين إن أصحاب محمد مغرورون يختلفون من بين ثلاثة وأربعة فأرصدوهم وهم على بئر معونة، وهو ماء لبني عامر فسار القوم ليلا، وأضل أربعة منهم بغيرا لهم منهم بشير الأنصاري، فأقاموا حتى أصبحوا، وسار المسلمون حتى أتوا على بني عامر وهم حول الماء وعليهم عامر بن الطفيل العامري، فدعاهم المنذر ابن عمرو إلى الإسلام وقرأ عليهم حرام الصحيفة، فأبوا فاقتتلوا قتالا شديدا فلما عرفوا أنهم مقتولون، قالوا: اللهم، إنك تعلم أن رسولك أرسلنا، وإننا لا نجد من يبلغ عنا رسولك غيرك، فأقره منا السلام فقد رضيينا بحسن قضائك لنا	مقاتل	.180
	وقال مقاتل: نزلت الآية في ثلاثة نفر، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية، وأمر عليهم المنذر بن عمرو. فخرج بنو عامر بن صعصعة عند بئر معونة، فرصدوهم على الطريق، وقتلوهم. فرجع ثلاثة منهم، فلما دنوا إلى المدينة، خرج رجلان من بني سليم صلحا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد كان أهداهما، وكساهما، فقالا: نحن من بني عامر، لأن بني عامر كانوا أقرب إلى المدينة، فقتلوهما، وأخذوا من ثيابهما، وجاءوا بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فنزل { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ } يعني لا تعجلوا بقتل، ولا بأمر، حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم	السمرقندي	
Kâf 50/41	يعني من تحت أرجلهم، وهو إسرافيل قائم على صخرة بيت المقدس وهي أقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلا فيسمع الخلائق كلهم فيجتمعون ببيت المقدس، وهي وسط الأرض وهو المكان القريب	مقاتل	.181
	قال مقاتل: في قوله: مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ قال صخرة: بيت المقدس، وهي أقرب الأرض من السماء، بثمانية عشر ميلاً	السمرقندي	
Necm 53/32	نزلت في نبهان التمار وذلك أنه كان له حانوت يبيع فيه التمر، فأنته امرأة تريد تمرا، فقالت لها: ادخلي الحانوت، فإن فيه تمرا جيدا. فلما دخلت راودها عن نفسها، فأبت عليه، فلما رأت الشر خرجت فوثب إليها، فضرب عجزها بيده، فقال: والله، ما نلت	مقاتل	.182

	<p>مني حاجتك، ولا حفظت غيبة أخيك المسلم. فذهبت المرأة وندم الرجل، فأقَى النَّبِيُّ - صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرَهُ بصنيعه. فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم ويحك يا نبهان، فلعل زوجها غاز في سبيل الله، فقال: الله ورسوله أعلم. فقال: أما علمت أن الله يغار للغازي ما لا يغار للمقيم، فلقى أبا بكر - رضي الله عنه فأعلمه، فقال: ويحك فلعل زوجها غاز في سبيل الله. فقال: الله أعلم. ثم رجع فلقى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه فأخبره، فقال: ويحك لعل زوجها غاز في سبيل الله. قال: الله أعلم. فصرعه عمر فوطئه، ثم انطلق به إلى النبي - صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إخواننا غزاة في سبيل الله تكسر الرماح في صدورهم يخلف هذا ونحوه أهلهم بسوء، فاضرب عنقه</p>		
	<p>قال مقاتل: نزلت في شأن نبهان التمار، وذلك أن امرأة أتت لتشتري التمر، فقال لها: ادخلي الحانوت، فعانقها، وقبلها، فقالت المرأة: خنت أخاك ولم تصب حاجتك، فندم، وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم.</p>	السمرقندي	
Rahmân55/ 33	<p>شبه لونها في التغير والتلون بدهان الورد الصافي فكانت وُرْدَةً كَالدَّهَانِ يعني: صارت كدهن الورد الصافي، وهذا قول مقاتل</p>	مقاتل السمرقندي	183
Rahmân 55/54	<p>يعني ظاهرها من الديباج الأخضر فوق الفرش الديباج وهي بلغة فارس</p>	مقاتل	184
	<p>وقال مقاتل: بَطَائِنُهَا يعني: ظواهرها</p>	السمرقندي	
Mücâdele 58/1	<p>وذلك أن خولة بنت ثعلبة بن مالك بن أحرم الأنصاري، من بني عمرو بن عوف بن الخزرج</p>	مقاتل	185
	<p>وقال مقاتل فهي خويلة بنت ثعلبة</p>	السمرقندي	
Mücâdele 58/9	<p>يعني الذين أقروا باللسان، وهم المنافقون منهم عبد الله بن أبي، بو عبد الله بن سعد ابن أبي سرح، وغيرهم كان نجواهم أنهم كانوا يخبرون عن سرايا النبي ما يشق على من أقام من المؤمنين، وبلغنا أن ذلك كان في سرية جعفر بن أبي طالب، وزيد بن حادثة، وعبد الله بن رواحة، قتلوا يوم مؤتة، ولعل حميم أحدهم في السرية فإذا رأوه تناجوا بينهم فيظن المسلم أن حميمه قد قتل فيحزن، لذلك، فنهاهم النبي عن النجوى: { فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ } يعني المعصية والظلم وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ لِأَنَّ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم كان نهاهم عن ذلك</p>	مقاتل	186
	<p>قال مقاتل: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - باللسان دون القلب إذا تَنَاجَيْتُمْ فيما بينكم، { فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ } وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث سرية، كان المنافقون يتناجون فيما بينهم ليحزنوا المؤمنين. وهذا الخطاب للمخلصين في قول بعضهم، لأن الله تعالى أمرهم أن لا يتناجوا بالإثم والعدوان، كفعل المنافقين يعني: بالعداوة والظلم { وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ } يعني: خلاف أمر الرسول أي: لا تخالفوا أمره { وَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالنَّفْوَى } يعني: بالذي أمركم الله تعالى به، بالطاعة والتقى يعني ترك المعصية</p>	السمرقندي	
Saff 61/9	<p>ففعّل الله تعالى ذلك وأظهر دين محمد على أهل كل دين، حين قتلهم وأذلهم فأدوا إليه الجزية</p>	مقاتل	187
	<p>قال مقاتل: وقد فعل</p>	السمرقندي	
Mülk 67/22	<p>يعني أبا جهل بن هشام</p>	مقاتل	188
	<p>قال مقاتل: نزلت في شأن أبي جهل</p>	السمرقندي	
Meâric 70/3	<p>يعني ذا الدرجات يعني السموات والعرش فوقهم والله تعالى على العرش</p>	مقاتل	189
	<p>قال مقاتل: يعني ذي الدرجات، يعني: السموات السبع</p>	السمرقندي	
Meâric 70/18	<p>يعني فأكثر من المال وأمسك فلم يؤد حق الله فيه</p>	مقاتل	190

	قال مقاتل: فَأَوْعَىٰ يَعْنِي فَاَمْسَكْهُ، فلم يؤد حق الله تعالى	السمرقندي	
Nûh 71/25	يعني فبخطيئاتهم وكفرهم { أغرقوا } في الماء	مقاتل	.191
	قال مقاتل: { مِمَّا خَطَبُوا فِيهِمْ } بخطيئاتهم	السمرقندي	
Cin 72/16	يعني طريقة الهدى لِأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً عَدَقًا يَعْنِي كَثِيرًا مِنَ السَّمَاءِ، وهو المطر، فيكثر خيرهم لِتَنْفِيتِهِمْ فِيهِ يَقُولُ لِكِي نَبْتَلِيهِمْ فِيهِ بِالْخَصْبِ وَالْخَيْرِ، كَقَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ: { وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا } يقول صدقوا { وَاتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ } يعني المطر	مقاتل	.192
	قال مقاتل: لو استقاموا على طريقة الهدى، يعني: أهل مكة، { لِأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً عَدَقًا } يعني: كثيراً من السماء، كقوله: { وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ }	السمرقندي	
Müddessir 74/4	يقول طهر بالتوبة من المعاصي وكانت العرب تقول للرجل إذا أذنب أنه دنس الثياب، وإذا توفي قالوا: إنه لظاهر الثياب	مقاتل	.193
	وقال مقاتل: يعني: قلبك فطهر بالتوبة وكانت العرب تقول للرجل إذا أذنب دنس الثياب	السمرقندي	
Müddessir 74/7	يعزي نبيه - صلى الله عليه وسلم ليصبر على الأذى والتكذيب من كفار مكة	مقاتل	.194
	وقال مقاتل: ولربك فاصبر يعني: يعزي نبيه صلى الله عليه وسلم ليصبر على أذاهم	السمرقندي	
Müddessir 74/12	يعني حضوراً لا يغيبون أبداً عنه في تجارة ولا غيرها لكثرة أموالهم بمكة وكلهم رجال منهم الوليد بن الوليد، وخالد بن الوليد، وعمار بن الوليد، وهشام بن الوليد والعاص بن الوليد، وقيس بن الوليد، وعبد شمس بن الوليد	مقاتل	.195
	وقال مقاتل: سبع بنين { وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا } يعني: بسطت له في المال والخير بسطاً	السمرقندي	
Müddessir 74/26	يعني الباب الخامس من جهنم	مقاتل	.196
	قال مقاتل: يعني: الباب الخامس	السمرقندي	
İnşikâk 84/6	إنك ساع إلى ربك سعياً	مقاتل	.197
	يعني: سعياً، ويقال: معناه. إنك عامل لربك عملاً فَمُلَاقِيهِ فِي عَمَلِكَ مَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ. فالأول قول مقاتل، والثاني قول الكلبي	السمرقندي	
Burûc 85/2	يقول هو يوم القيامة الذي وعد الله أوليائه الجنة، وأعداءه النار	مقاتل	.198
	قال مقاتل الْيَوْمَ الْمَوْعُودِ الَّذِي وَعَدَهُمْ أَنْ يَصِيرَهُمْ إِلَيْهِ	السمرقندي	
Burûc 85/12	إن عذاب ربك لشديد	مقاتل	.199
	يعني: عذاب ربك لشديد، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Beled 90/4	وقال مقاتل: نزلت الآية في حارث بن عامر بن نوفل	مقاتل	.200
	نزلت هذه الآية في الحارث بن عمرو بن نوفل بن عبد مناف القرشي، وذلك أنه أصاب ذنباً وهو بالمدينة، فأتى رسول الله فقال: ما كفارتها؟ فقال رسول الله: اذهب فاعتق رقبة، أو أطعم ستين مسكينا. قال: ليس غير هذا؟ قال رسول الله هو الذي أخبرتك. فرجع من عند رسول الله وهو مهموم مغموم حتى أصحابه فقال: والله، ما أعلم إلا أني لئن دخلت في دين محمد إن مالي نقصان من الكفارات والنفقة في سبيل الله، ما يظن محمد إلا أنا وجدنا هذا المال في الطريق لقد أنفقت مالا لبداء يعني مالا كثيراً فأَنْزَلَ اللَّهُ { لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ }	السمرقندي	
Âdiyât 100/6	نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي	مقاتل	.201

	قال مقاتل نزلت في قرط بن عبد الله	السمرقندي	
Hümeze 104/1	نزلت في الوليد ابن المغيرة المخزومي، كان يغتاب النبي إذا غاب، وإذا رآه طغى في وجهه	مقاتل	202.
	وقال مقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم، ويطعن في وجهه	السمرقندي	
Kureyş 106/2	وذلك أن قريشاً كانوا تجاراً يختلّفون إلى الأرض ثم سميت قريش ، وكانوا يمتارون في الشتاء من الأردن وفلسطين لأن ساحل البحر أدفاً ، فإذا كان الصيف تركوا طريق الشتاء والبحر من أجل الحر، وأخذوا إلى اليمن للميرة فشق عليهم الاختلاف، فأُنزل الله {إِيلَافٍ قُرَيْشٍ} يقول لا اختلاف لهم ولا تجارة قد قطعناها عنهم فذلك: {إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ} فقذف الله في قلوب الحبشة أن يحملوا الطعام في السفن إلى مكة للبيع، فحملوا إليهم فجعل أهل مكة يخرجون إليهم بالإبل والحمير، فيشترون الطعام على مسيرة يومين من مكة، وتتابع ذلك عليهم سنين، فكفاهم الله مؤنة الشتاء والصيف	مقاتل	203.
	قال مقاتل وذلك أن قريشاً، كانوا تجاراً، وكانوا يمتارون في الشتاء من الأردن وفلسطين، لأن ساحل البحر كان أذناها، فإذا كان الصيف تركوا طريق الشام، وأخذوا طريق اليمن، فشق ذلك عليهم، فقذف الله تعالى في قلوب الحبشة، حتى حملوا الطعام في السفن إلى مكة للبيع، وجعل أهل مكة يخرجون إليهم على مسيرة ليلة، ويشترون فكفاهم الله تعالى مؤنة الشتاء والصيف	السمرقندي	
Kevser 108/1	لأنه أكثر أنهار الجنة خيراً، وذلك النهر عجاج يطرد مثل السهم طينه المسك الأذفر ورضراضه الياقوت، والزبرجد، واللؤلؤ، أشد بياضاً من الثلج وألين من الزبد، وأحلى من العسل	مقاتل	204.
	وقال مقاتل: {إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ} أراد به نهراً في الجنة طينه مسك أذفر ورضراضه اللؤلؤ أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل	السمرقندي	
Kâfirûn 109/1	نزلت في المستهزئين من قريش، وذلك أن النبي قرأ بمكة {وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ فَلَمَّا قرأ أقرأ يُنْمُ اللَّاتِ وَالْعَرَىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى} ألقى الشیطان على لسانه، في وسنه، فقال: تلك الغرائيق العلاء، عندها الشفاعة ترتجى ، فقال أبو جهل ابن هشام، وشيبة وعتبة ابنا ربيعة، وأمّية بن خلف، والعاص بن وائل، والمستهزءون من قريش عشياً في دبر الكعبة لا تفارقنا يا محمد إلا على أحد الأمرين تدخل معك في بعض دينك ونعبد إلهك، وتدخل معنا في بعض ديننا وتعبد آلهتنا، أو تتبرأ من آلهتنا وتتبرأ من إلهك، فأُنزل الله فيهم تلك الساعة {قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ} إلى آخر السورة	مقاتل	205.
	وقال مقاتل: نزلت في المستهزئين وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ سورة النجم وجرى على لسانه ما جرى فقال أبو جهل أخزاه الله لا يفارقنا إلا على أحد أمرين ندخل معك في بعض ما تعبد وتدخل معنا في بعض ديننا أو نتبرأ من آلهتنا وتتبرأ من إلهك فنزلت هذه السورة	السمرقندي	
Felak 113/3	يعني اليهود حين حسدوا النبي قال: فقال له جبريل ألا أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون؟ قال: يا جبريل، ما هو؟ قال: المعوذتان: {قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْقَلْقِ} ، و {قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ}	السمرقندي	206.
	وقال مقاتل روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له جبريل ألا أخبرك يا محمد صلى الله عليه وسلم بأفضل ما يتعوذ به؟ قلت: وما هو؟ قال المعوذتان	مقاتل	

2. Ek-2/Tablo 2: İlave Edilerek Aktarılanlar

Bakara 2/5	آياتان من أول هذه السورة نزلتا في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين والأنصار ، والآياتان اللتان تليانهما نزلتا في مشركي العرب ، وثلاث عشرة آية في المنافقين من أهل التوراة.	مقاتل	1.
	وروي عن مقاتل أنه قال: آياتان من أول السورة في نعت المؤمنين المهاجرين، وآياتان في نعت المؤمنين غير المهاجرين، وآياتان في نعت مؤمني أهل الكتاب، وآياتان في نعت الكفار، وثلاث عشرة آية في نعت المنافقين من قوله: ومن الناس إلى قوله: إن الله على كل شيء قدير.	السمرقندي	
Bakara 2/14	فقال الله سبحانه : { اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ } في الآخرة إذا ضرب بينهم وبين المؤمنين بسور له باب على الصراط ، فيبقون في الظلمة حتى يقال لهم : { ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا } ، فهذا من الاستهزاء بهم	مقاتل	2.
	وقال مقاتل: الاستهزاء ما ذكره الله تعالى في سورة الحديد يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فهذا استهزاء بهم	السمرقندي	
Bakara 2/31	قال : حدثنا عبید الله ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا الهذيل ، قال : قال مقاتل : قال الله عز وجل لهم : كيف تدعون العلم فيما لم يخلق بعد ولم تروه وأنتم لا تعلمون من ترون	مقاتل	3.
	قال مقاتل: معناه كيف تقولون فيما لم أخلق بعد أنهم يفسدون وأنتم لا تعرفون ما ترونه وتنتظرون إليه؟	السمرقندي	
Bakara 2/90	استوجبوا بغضب من الله حين كفروا بعبسى على غضب بكفرهم بمحمد وبما جاء به	مقاتل	4.
	قال مقاتل: الغضب الأول حين كفروا بعبسى صلى الله عليه وسلم، ثم استوجبوا الغضب الآخر حين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم	السمرقندي	
Bakara 2/185	{ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ } من اللوح المحفوظ في عشرين شهرا وأنزل به جبريل - عليه السلام عشرين سنة	مقاتل	5.
	وقال مقاتل: أنزل فيه القرآن من اللوح المحفوظ كل عام في ليلة القدر إلى سماء الدنيا، نزل إلى السفرة من اللوح المحفوظ في عشرين سنة	السمرقندي	
Bakara 2/214	وهو اليسع	مقاتل	6.
	قال مقاتل: يعني شعيب النبي صلى الله عليه وسلم وهو اليسع	السمرقندي	
Bakara 2/260	وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ، وذلك أنه رأى جيفة حمار على شاطئ البحر تتوزعه دواب البر والبحر والطير ، فنظر إليها ساعة ، ثم قال : { رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى } { قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنِ } يا إبراهيم ، يعني قال : أو لم تصدق بأبي أحيى الموتى يا إبراهيم { قَالَ بلى } صدقت { وَلَكِنْ لِيُظَمِّنَ قَلْبِي } ليسكن قلبي بأنك أريتني الذي أردت	مقاتل	7.
	وقال مقاتل: مر إبراهيم فرأى جيفة على ساحل البحر، يأكل منها دواب البحر والطيور، وبعضها يصبر مستهلك في الأرض، فوقع في قلبه أن الذي تفرق في البحر وفي بطون الطير، كيف يجمعها الله تعالى، فأراد أن يعاين ذلك فقال: رب أريني كيف تحي الموتى فقال له ربه: أولم تؤمن؟ يعني أو لم تصدق بأبي أحيى الموتى؟ قال بلى قد صدقت ولكن ليطمئن قلبي، أي	السمرقندي	

	ليسكن قلبي.		
Bakara 2/260	قال : خذ ديكاً وبطة وغراباً وحمامة فاذبحهن يقول : قطعهن ، ثم خالف بين مفاصلهن وأجنحتهن { فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ } بلغة النبط صرهن قطعهن ، واخلط ريشهن ودماءهن ، ثم خالف بين الأعضاء والأجنحة واجعل مقدم الطير مؤخر طير آخر ، ثم فرقهن على أربعة أجنال { ثُمَّ اجعل على كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادعهن يَأْتِينَكَ سَعْيًا } فيها تقدم فدعاهن فتواصلت الأعضاء والأجنحة ، فأجابته جميعاً ليس معهن رءوسهن ، ثم وضع على أجسادهن ، ففقت البطة ، وصوت الديك ، ونعق الغراب ، وقرقر الحمام يقول : خذهن فصرهن وادعهن يسعين على أرجلهن عند غروب الشمس	مقاتل	8.
	وذكر مقاتل بإسناده عن الأعمش قال: فيه تقديم وتأخير، فخذ إليك أربعة من الطيور فقطعهن واخلط بعضهن ببعض، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً، ثم فرقهن في أربعة أجنال. ثم ادعهن يأتينك سعياً ففعل ذلك ودعاهن، فسعين على أرجلهن	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/23	وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل له ملك فارس والروم في أمته ، فنزلت : { قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ }	مقاتل	9.
	وقال بعضهم سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه، أن يجعل له ملك فارس والروم في أمته، فعلمه الله بأن يدعو بهذا الدعاء، وهو قول مقاتل	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/28	نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره ، كانوا يظهرون المودة لكفار مكة ، فنهاهم الله عز وجل عن ذلك ، { وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ } ، فيتخذونهم أولياء من غير قهر ، { فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ }	مقاتل	10.
	وقال مقاتل: نزلت في شأن حاطب بن أبي بلتعة وغيره، ممن كانوا يظهرون المودة لكفار مكة، فنهاهم الله تعالى عن ذلك فقال: لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء، فهذا نهي بلفظ المغايبة، يعني لا يتخذونهم أولياء في العون والنصرة من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء يعني ليس في ولاية الله من شيء	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/35	والمحرر الذي لا يعمل للدنيا ولا يتزوج ، ويعمل للآخرة ، ويلزم المحراب ، فيعبد الله عز وجل فيه	مقاتل	11.
	والمحرر من لا يعمل للدنيا، ولا يتزوج، ويتفرغ لعمل الآخرة، ويلزم المحراب، فيعبد الله تعالى فيه ، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/39	اشتق يحيى من أسماء الله عز وجل	مقاتل	12.
	قال مقاتل: اشتق اسمه من اسم الله تعالى، والله تعالى حي، فسماه الله تعالى يحيى،	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/45	{ في الدنيا والآخرة } فيها تقديم	مقاتل	13.
	وقال مقاتل: فيها تقديم يعني وجيها في الدنيا ومن المقربين في الآخرة عند ربه	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/72	وقالوا لهم : لا تخبروهم بأمر محمد صلى الله عليه وسلم فيحاجوكم ، يعني فيخاصموكم عند ربكم ، قالوا ذلك حسداً لمحمد صلى الله عليه وسلم	مقاتل	14.
	قال بعضهم: في الآية تقديم وتأخير، ومعناه ولا تؤمنوا، أي لا تصدقوا، إلا لمن تبع دينكم، فإنه لن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من التوراة، والمن والسلوى، ولا تخبروهم بأمر محمد صلى الله عليه وسلم، فيحاجوكم عند ربكم، أي يخاصموكم، ويجعلوه حجة عليكم. فقالوا ذلك حسداً حيث كان النبي صلى الله عليه وسلم من غيرهم قال الله تعالى: قل إن الهدى	السمرقندي	

	هدى الله وأن الفضل بيد الله، وهو قول مقاتل		
15.	مقاتل	فذلك قوله سبحانه : { بلى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ } الذى أخذه الله عليه فى التوراة وأدى الأمانة ، { وَاتَّقَى } محارمه	Âl-i İmrân 3/75
	السمرقندي	هذا قوله تعالى: بلى من أوفى بعهدته أي بعهد الله الذي أخذ عليهم بأداء الأمانة، وهي نعت محمد صلى الله عليه وسلم واتقى محارمه، هذا قول مقاتل	
16.	مقاتل	يعني عرضاً من الدُّنيا يسيرا يعني رءوس اليهود	Âl-i İmrân 3/77
	السمرقندي	وقال مقاتل: نزلت في شأن رؤساء اليهود، كتموا نعت محمد صلى الله عليه وسلم، لأجل منافع الدنيا	
17.	مقاتل	يعني الملائكة والأرض يعني المؤمنین طوعاً ثم قال- سُجَّانَهُ- : وَكَرْهًا يعني أهل الأديان يقولون الله هو ربهم وهو خلقهم، فذلك إسلامهم وهم في ذلك مشركون	Âl-i İmrân 3/83
	السمرقندي	وقال مقاتل: وله أسلم من في السموات، يعني الملائكة والأرض، يعني المؤمنین طوعاً وكرهاً، يعني أهل الأديان يقولون الله ربكم وخالقكم، فذلك إسلامهم، وهم مشركون معنى قوله: وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يعني خضعوا من جهة ما فطرهم عليه ودبرهم، لا يمتنع ممتنع من جبلة ما جبل عليها، ولا يقدر على تغيير ما خلق عليها طوعاً وكرهاً	
18.	مقاتل	فيود أحدهم أن يكون له ملء الأرض ذهباً، يقدر على أن يفتدى به نفسه من العذاب لافتدى به	Âl-i İmrân 3/90
	السمرقندي	إن الكافر إذا عاين النار في الآخرة، يتمنى أن يكون له الأرض ذهباً، فيقدر على أن يفتدى به نفسه من العذاب، لافتدى به ولو افتدى به ما تقبل منه، أولئك لهم عذاب أليم	
19.	مقاتل	لن تستكملوا التقوى حتى تنفقوا في الصدقة مما تحبون من الأموال وما تنفقوا من شيء يعني من صدقة فإن الله به عليم	Âl-i İmrân 3/92
	السمرقندي	وقال مقاتل: يعني لن تنالوا التقوى، حتى تنفقوا مما تحبون من الصدقة، أي بعض ما تحبون من الأموال وما تنفقوا من شيء يعني الصدقة وصله الرحم فإن الله به عليم أي لا يخفى عليه، فيثيبكم عليه	
20.	مقاتل	وهم كفار يعني سفلة اليهود	Âl-i İmrân 3/17
	السمرقندي	وقال مقاتل: يعني نفقة السفلة على رؤساء اليهود	
21.	مقاتل	يعني التائبين من الذنوب	Âl-i İmrân 3/135
	السمرقندي	وقال مقاتل: نعم ثواب التائبين من الذنوب الجنة قد خلت من قبلكم سنن أي قد مضت لكل أمة سنة ومنهاج، فإذا اتبعوها رضي الله عنهم	
22.	مقاتل	ثم بين للمؤمنين أنه نازل بهم الشدة والبلاء في ذات الله	Âl-i İmrân 3/141
	السمرقندي	قال مقاتل: بين للمؤمنين أنه نازل بهم الشدة والبلاء في ذات الله لكي يصبروا ويحتسبوا	
23.	مقاتل	وإذا حضر القسمة { يعني قسمة الموارث فيها تقديم وإذا حضر {أولو القربى} يعني قرابة الميت {واليتامى والمساكين} قسمة الموارث {فارزقوهم منه} يعني فأعطوهم من الميراث وإن قل وليس بموقت هذه قبل قسمة الموارث	Nisâ 4/8
	السمرقندي	قال مقاتل: فيها تقديم وتأخير، ومعناه إذا حضر أولو القربى قسمة الميراث فارزقوهم منه يعني فأعطوهم من الميراث. قال مقاتل: وهذا كان قبل قسمة الميراث	
24.	مقاتل	بعضكم من بعض يزوج هذا وليدة هذا، وهذا وليدة هذا	Nisâ 4/25
	السمرقندي	وقال مقاتل: في الآية تقديم وتأخير، ومعناه فما ملكت أيما نكح	

	بعضكم من بعض يعني يتزوج هذا وليدة هذا، وهذا وليدة هذا		
Nisâ 4/3	من أول هذه السورة إلى هذه الآية	مقاتل	25.
	قال مقاتل: يعني ما نهي عنه من أول هذه السورة إلى هذه الآية	السمرقندي	
Nisâ 4/34	يعني بحفظ الله لهن	مقاتل	26.
	قال مقاتل: وما صلة، يعني يحفظ الله لهن	السمرقندي	
Nisâ 4/111	يعني أنه رمى به في دار أبي مليك الأنصاري	مقاتل	27.
	قال مقاتل: وهو طعمة حين رمى بالدرع في دار الأنصاري واتهمه به، وهو قوله ثم يرم به بريناً	السمرقندي	
Mâide 5/77	نزلت في برصيصا	مقاتل	28.
	وقال مقاتل: نزلت في برصيصا العابد، فجاءه الشيطان فقال له: قد فضلك الله على أهل زمانك لكي تحل لهم الحرام، وتحرم عليهم الحلال، وتسب لهم سنة، ففعل فاتبعه الناس بذلك، ثم ندم على فعله. فعمد إلى سلسلة، فجعلها في ترقوته فعلق نفسه فجاءه ملك، فقال له: أنت تتوب فكيف لك من تابعتك؟ فذلك قوله: قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل	السمرقندي	
Mâide 5/80	ثم قال: { ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا } يعني من قريش	مقاتل	29.
	قال مقاتل: يعني: اليهود يتولون الذين كفروا من مشركي العرب	السمرقندي	
Mâide 57110	فيقوم عيسى يوم القيامة بهؤلاء الكلمات خطيبا على رؤوس الخلائق، ويخطب إبليس لعنه الله على أهل النار بهذه الآية إن الله وعدكم	مقاتل	30.
	وقال مقاتل: يقوم عيسى خطيبا يوم القيامة بهذه الآيات، ويقوم إبليس خطيبا لأهل النار بقوله: إن الله وعدكم وعد الحق	السمرقندي	
A'râf 7/29	قال مقاتل: يعني: حولوا وجوهكم إلى القبلة في أي مسجد كنتم وادعوه مخلصين له الدين يقول: وحدوه واعبدوه بالإخلاص	مقاتل	31.
	يعني وأمر ربي أن تقيموا وجوهكم يعني إلى القبلة عند كل مسجد في بيعة أو كنيسة، أو غيرها فصلوا قبل الكعبة وأمرهم بالصلاة والتوحيد فذلك قوله: وادعوه مخلصين يعني موحدين له الدين	السمرقندي	
A'râf7/ 13	يعني بالكلمة التي في القصص من قوله: ونريد أن نمن ... إلى آيتين	مقاتل	32.
	وقال مقاتل: يعني: بالكلمة التي ذكرها في سورة القصص ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين	السمرقندي	
A'râf 7/188	قال مقاتل: يعني لا أقدر لنفسي أن أسوق إليها خيرا أو أدفع عنها ضرا حين ينزل بي فكيف أملك علم الساعة إلا ما شاء الله فيصيبني ولو كنت أعلم الغيب أي غيب النفع والضرر إذا جاء لاستكثر من الخير وما مسني السوء يعني: لاستكثر من النفع وما أصابني الضرر	مقاتل	33.
	{ لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا } يقول لا أقدر على أن أسوق إليها خيرا، ولا أدفع عنها ضرا، يعني سوءا حين ينزل بي فكيف أملك علم الساعة، ثم قال: { إلا ما شاء الله } فيصيبني ذلك { ولو كنت أعلم الغيب } يعني أعلم غيب الضر والنفع إذا جاء { لاستكثر	السمرقندي	

	من الخير} يعني من النفع {وما مسني السوء} يعني ما أصابني الضر {إن أنا إلا نذير من النار وبشير بالجنة لقوم يؤمنون}		
A'râf 7/198	قال مقاتل: وإن تدعوهم إلى الهدى يعني: كفار مكة لا يسمعون وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون الهدى ثم قال للنبي - صلى الله عليه وسلم -: وإن تدعوهم إلى الهدى يعني كفار مكة لا يسمعون الهدى وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون-	مقاتل السمرقندي	34.
Tevbe 9/41	يعني نشاطا وغير نشاط	مقاتل السمرقندي	35.
Tevbe 9/41	نشاطا في الجهاد وثقالا غير نشاطا في الجهاد ، وكذا قال مقاتل وذلك أن مولى لعمر بن الخطاب قتل رجلا من المنافقين خطأ وكان حميما لحاطب فدفع النبي - صلى الله عليه وسلم - دينه إلى ثعلبة بن حاطب فبخل ومنع حق الله وكان المقتول قرابة بن ثعلبة بن حاطب	مقاتل السمرقندي	36.
Tevbe 9/101	سنعذبهم مرتين عند الموت تضرب الملائكة الوجوه والأدبار وفي القبر منكر ونكير قال مقاتل: أحد العذابين عند الموت: ضرب الملائكة الوجوه والأدبار، الثاني: عذاب القبر، وهو ضرب منكر ونكير	مقاتل السمرقندي	37.
Tevbe 9/119	وقد أخبر عن الصادقين فقال: إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون وقال مقاتل: هم الذين وصفهم الله تعالى في آية أخرى: {إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله}	مقاتل السمرقندي	38.
Tevbe 9/119	وما كان الناس في زمان آدم عليه السلام إلا أمة واحدة يعني ملة واحدة مؤمنين لا يعرفون الأصنام والأوثان ثم اتخذوها بعد ذلك فذلك قوله: فاختلفوا بعد الإيمان قال مقاتل: وما كان الناس إلا على ملة واحدة، يعني: على عهد آدم، وعلى عهد نوح من بعد الغرق كانوا كلهم مسلمين. فاختلفوا في الدين بعد ذلك	مقاتل السمرقندي	39.
Yûnus 10/75	فما كانوا ليؤمنوا يعني ليصدقوا بما كذبوا به يعني العذاب من قبل نزول العذاب قال مقاتل: يعني: ما كان كفار مكة ليصدقوا بالعذاب أنه نازل بهم، كما لم يصدق به أوائلهم من قبل كفار مكة	مقاتل السمرقندي	40.
Hûd 11/27	هم أرادلنا يعني الرذالة من الناس السفلة وقال مقاتل: يعني: أرادلنا أي سفلتنا وضعفاؤنا	مقاتل السمرقندي	41.
Hûd 11/43	وحال يعني وحجز بينهما الموج يعني بين نوح وابنه كنعان فكان من المغرقين وقال مقاتل: وحال بينهما، يعني: بين نوح وابنه الموج، فكان من المغرقين يعني: فصار من المغرقين	مقاتل السمرقندي	42.
Hûd 11/109	يقول إنا لموفون لهم حظهم من العذاب غير منقوص عنهم يعني: نوف لهم ولآبائهم حظهم، من العذاب غير منقوص عنهم، وهو قول مقاتل	مقاتل السمرقندي	43.
Ra'd 13/26	إلا متاع -26- يعني إلا قليل وقال مجاهد: إلا متاع أي: قليل ذاهب، وهكذا قال مقاتل	مقاتل السمرقندي	44.

İbrahim 14/15	ثم قالوا: اللهم إن كانت رسلنا صادقين فعذبنا	مقاتل	45.
	وقال مقاتل: يعني، قومهم دعوا الله فقالوا: اللهم إن كانت رسلنا صادقين فعذبنا	السمرقندي	
İbrahim 14/15	يقول تبرأت اليوم بما أشركتمون مع الله في الطاعة من قبل في الدنيا	مقاتل	46.
	قال مقاتل: معناه إني تبرأت اليوم بما أشركتموني مع الله في طاعتي من قبل في الدنيا	السمرقندي	
Hicr 15/9	{إنا نحن نزلنا الذكر} يعني القرآن على محمد	مقاتل	47.
	وقال قتادة: يعني: القرآن يحفظه الله تعالى، من أن يزيد فيه الشيطان باطلا، أو يبطل منه حقا. وكذلك قال مقاتل	السمرقندي	
Nahl 16/106	نزلت في جبر غلام عامر بن الحضرمي كان يهوديا فأسلم حين سمع أمر يوسف وإخوته فضربه سيده حتى يرجع إلى اليهودية	مقاتل	48.
	وقال مقاتل: أسلم جبر مولى ابن الحضرمي، فأخذه مولاه وعذبه حتى رجع إلى اليهودية، ثم رجع إلى هؤلاء النفر، فنزلت الآية إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان	السمرقندي	
İsrâ 17/43	وقال مقاتل: لطلبوا سبيلا ليقهره كفعل الملوك بعضهم بعضا	مقاتل	49.
	وقال مقاتل: لطلبوا سبيلا ليقهره كفعل الملوك بعضهم بعضا ليغلبوه ويقهره كفعل ملوك الأرض بعضهم ببعض	السمرقندي	
İsrâ 17/69	يعني ناحية من البر أو يرسل عليكم في البر حاصبا يعني الحجارة ثم لا تجدوا لكم وكيلا يقول ثم لا تجدوا مانعا يمنعكم من الله	مقاتل	50.
	وقال مقاتل: يعني: ناحية من البر. أو يرسل عليكم حاصبا، أي حجارة من فوقكم كما أرسل على قوم لوط. ثم لا تجدوا لكم وكيلا، أي مانعا يمنعكم	السمرقندي	
İsrâ 17/111	ولم يكن له ولي يعني صاحبا ينتصر به من الذل كما يلتمس الناس النصر إن فاجأهم أمر يكرهونه وكبره تكبيرا يقول وعظمه يا محمد تعظيما	مقاتل	51.
	وقال مقاتل: معناه لم يذل فيحتاج إلى ولي يعينه، أي لم يكن له ولي ينتصر به من الذل. وكبره تكبيرا، أي عظمه تعظيما، ولا تقل له شريك	السمرقندي	
Kehf 18/50	وهو حي من الملائكة يقال لهم الجن	مقاتل	52.
	وقال مقاتل: كان من الجن وهو جنس من الملائكة يقال لهم: الجن	السمرقندي	
Enbiyâ 21/13	قالت لهم الملائكة كهينة الاستهزاء لا تركضوا	مقاتل	53.
	وقال مقاتل: لما انهزموا قالت لهم الملائكة عليهم السلام كهينة الاستهزاء: لا تركضوا	السمرقندي	
Enbiyâ 21/84	وكانت امرأة أيوب ولدت قبل البلاء سبع بنين وثلاث بنات -فأحياهم الله- عز وجل	مقاتل	54.
	قال مقاتل: ولدت امرأة أيوب منه سبعة بنين وثلاث بنات قبل البلاء، فأحياهم الله تعالى، ثم ولدت بعد كشف البلاء سبعة بنين وثلاث بنات، فذلك قوله: ومثلهم معهم	السمرقندي	
Hac 22/2	وذلك قبل النفخة الأولى ينادي مناد من السماء الدنيا أيها الناس جاء أمر الله فيسمع صوته أهل الأرض جميعا فيفزعون فزعا شديدا، ويموج بعضهم في بعض ويشيب فيها الصغير ويسكر فيها الكبير وتضع الحوامل ما في بطونها وتدع المراضع البنين من الفزع الشديد	مقاتل	55.
	وقال مقاتل: وذلك قبل النفخة الأولى، ينادي ملك من السماء: يا أيها الناس أتى أمر الله، فيسمع الصوت أهل الأرض جميعا، فيفزعون فزعا شديدا، ويموج بعضهم في بعض، فيشيب فيها الصغير، ويسكر فيه الكبير، وتضع الحوامل ما في بطونها، وتزلزلت الأرض، وطارت القلوب	السمرقندي	

Hac 22/29	أعتق في الجاهلية من القتل والسي والخراب	مقاتل	56.
	وقال مقاتل: العتيق يعني: عتق في الجاهلية من القتل والسي والجراحات، وغيرها	السمرقندي	
Hac 22/60	يعني هذا الذي فعل من قدرته	مقاتل	57.
	قال مقاتل: يعني هذا الذي فعل هو من قدرته	السمرقندي	
Mü'minûn 23/14	فقال عمر بن الخطاب قبل أن يتم النبي الآية {فتبارك الله أحسن الخالقين} فقال النبي هكذا أنزلت يا عمر	مقاتل	58.
	وقال مقاتل والزجاج: كان عمر رضي الله عنه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أنزلت عليه هذه الآية، فقال عمر: فتبارك الله أحسن الخالقين، فقال النبي عليه السلام: هكذا أنزلت علي، فكأنه أجرى على لسانه هذه الآية قبل قراءة النبي	السمرقندي	
Nûr 24/46	وذلك أن رجلا من اليهود كان بينه وبين بشر خصومة وأن اليهودي دعا بشرا إلى النبي ودعاه بشر إلى كعب فقال بشر: إن محمدا يحيف علينا	مقاتل	59.
	قال مقاتل: نزلت في شأن بشر المنافق، وذلك أن رجلا من اليهود كانت بينه وبين بشر خصومة، وأن اليهودي دعا بشرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال بشر: نتحاكم إلى كعب بن الأشرف، فإن محمدا يحيف علينا	السمرقندي	
Furkân 25/38	يعني البئر التي قتل فيها صاحب ياسين بأنطاكية التي بالشام وقرونا يعني وأهلكنا أما بين ذلك ما بين عاد إلى أصحاب الرس كثيرا	مقاتل	60.
	وقال مقاتل: يعني: البئر التي كان فيها أصحاب ياسين بأنطاكية التي بالشام وقرونا بين ذلك كثيرا يعني: أهلكنا أما بين قوم نوح وعاد، وبين عاد وثمود إلى أصحاب الرس كثيرا	السمرقندي	
Şuarâ 26/82	وخطيئة إبراهيم ثلاث كذبات، حين قال عن سارة «2» هذه أختي، وحين قال إني سقيم، وحين قال بل فعله كبيرهم هذا. إحداهن لنفسه واثنان لله	مقاتل	61.
	وقال مقاتل: إن إبراهيم عليه السلام قد كذب ثلاث كذبات، وأخطأ ثلاث خطيئات، وابتلي بثلاث بليات، وسقط سقطته. بل فعله: فأما الكذبات فقوله: إني سقيم [الصفات: 89] وقوله كبيرهم هذا [الأنبياء: 63] وقوله لسارة حين قال هي أختي. والخطايا: قوله للنجم القمر والشمس: هذا ربي [الأنعام: 78] وأما البليات: حين قذف في النار، والختان والأمر بذبح الولد. وسقط سقطته حين دعا لأبيه، وهو مشرك	السمرقندي	
Şuarâ 26/95	يعني كفار بني آدم والغاوون يعني الشياطين الذين أغووا بني آدم	مقاتل	62.
	يعني: الكفار والآلهة، والشياطين الذين أغووا بني آدم وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Şuarâ 26/196	ليفقهوا ما فيه لقوله إنما يعلمه أبو فكيهة، وكان أبو فكيهة أعجميا،	مقاتل	63.
	قال مقاتل: وذلك أنهم كانوا يقولون: إنه يعلمه أبو فكيهة، وكان أعجميا روميا، فأخبر أن القرآن بلغة قريش	السمرقندي	
Neml 27/40	فعزم الله - عز وجل - له على الشكر فقال - عز وجل -: ومن شكر في نعمه فإنا نيسر له	مقاتل	64.
	قال مقاتل: فلما رفع رأسه قال: الحمد لله، أحمد الله الذي جعل في أهلي من يدعوه فيستجيب له	السمرقندي	
Neml 27/76	الذي هم فيه {يعني في القرآن} يختلفون {يقول هذا القرآن} مبين لأهل الكتاب اختلافهم	مقاتل	65.
	قال مقاتل: يعني: أن هذا القرآن يبين للناس أهل الكتاب أكثر الذي هم فيه يختلفون يعني: اختلافهم	السمرقندي	

Kasas 28/7	قال مقاتل: وهو النيل، فعلمها جبريل عليه السلام	مقاتل	66.
	يعني في البحر وهو بحر النيل	السمرقندي	
Kasas 28/10	وذلك أنها رأت التابوت يرفعه موج ويضعه آخر، فخشيت عليه الغرق، فكادت تصيح شفقة عليه	مقاتل	67.
	قال مقاتل: وذلك أنها لما ألقى التابوت في النيل، فرأت التابوت يرفعه الموج مرة، ويضعه أخرى، فخشيت عليه الغرق، فعند ذلك فزعت عليه، وكادت أن تصيح	السمرقندي	
Kasas 28/47	فيها تقديم يقول لولا أن يقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين لأصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم	مقاتل	68.
	وفي الآية تقديم ومعناها: لولا أن يقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا، فنتبع آياتك، ونكون من المؤمنين، لعذبوا في الدنيا ولأصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم وهذا هو قول مقاتل	السمرقندي	
Kasas 28/75	والعصبة من عشرة نفر إلى أربعين فإذا كانوا أربعين فهم أولو قوة يقول لتعجز العصبة أولى القوة عن حمل الخزائن	مقاتل	69.
	قال مقاتل: العصبة من العشرة إلى الأربعين، فإذا كانوا أربعين فهم أولو قوة يقول: لتعجز العصبة أولو القوة عن حمل مفاتيح الخزائن	السمرقندي	
Secde 32/16	نزلت في الأنصار يعني كانوا يصلون بين المغرب والعشاء يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا من عذابه وَطَمَعًا يعني ورجاء في رحمته	مقاتل	70.
	قال مقاتل: نزلت في الأنصار. كانت منازلهم بعيدة من المسجد. فإذا صلوا المغرب كرهوا أن ينصرفوا، مخافة أن تفوتهم صلاة العشاء في الجماعة. فكانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء	السمرقندي	
Secde 32/28	يعني القضاء وهو البعث	مقاتل	71.
	قال مقاتل: أي متى هذا القضاء وهو البعث	السمرقندي	
Ahzâb 33/4	نزلت في أبي معمر ابن أنس الفهري كان رجلاً حافظاً لما سمع وأهدى الناس بالطريق وكان لبيبا فقالت قريش: ما أحفظ أبا معمر إلا أنه ذو قلبين. فكان جميل يقول: إن في جوفي قلبين أحدهما أعقل من محمد. فلما كان يوم بدر انهزم وأخذ نعله في يده. فقال له سفيان بن الحرث: أين تذهب يا جميل؟ تزعم أن لك قلبين أحدهما أعقل من محمد	مقاتل	72.
	قال مقاتل: نزلت في جميل بن معمر، ويكنى أبا معمر. وكان حافظاً بما يسمع، وأهدى الناس للطريق. يعني: طريق البلدان وكان مبغضاً للنبي صلى الله عليه وسلم. وكان يقول: إن لي قلبين. أحدهما أعقل من قلب محمد فنزل: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وكان الناس يظنون أنه صادق في ذلك، حتى كان يوم بدر فانهزم، وهو أخذ بإحدى نعليه في أصبعه، والأخرى في رجله حتى أدركه أبو سفيان بن حرب. وكان لا يعلم بذلك، حتى أخبر أن إحدى نعليه في أصبعه، والأخرى في رجله. فعرفوا أنه ليس له قلبان	السمرقندي	
Ahzâb 33/35	{قبل أن يبعث محمد مثل قوله: { ... عاداً الأولى	مقاتل	73.
	وقال مقاتل: الجاهلية الأولى كانت قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم. وإنما سمي جاهلية الأولى لأنه كان قبله	السمرقندي	
Yâsîn 36/39	وَالْقَمَرَ قَدْرَنَاهُ مَنَازِلَ} في السماء يزيد، ثم يستوي، ثم ينقص في { آخر الشهر	مقاتل	74.
	وقال مقاتل في قوله: وَالْقَمَرَ قَدْرَنَاهُ مَنَازِلَ يعني: قدرناه منازل في السماء، يبدو رقيقاً، ثم يستوي، ثم ينقص في آخر الشهر	السمرقندي	
Sâffât 37/10	{إِلَّا مَنْ خَطِفَ مِنَ الشَّيَاطِينِ الْخَطْفَةَ} يخطف من الملائكة فيها تقديم	مقاتل	75.
	وقال مقاتل: في الآية تقديم {إِلَّا مَنْ خَطِفَ مِنَ الشَّيَاطِينِ	السمرقندي	

	الْحَطَّطَةَ} يختطف يعني: يستمع إلى المأل الأعلى من كلام الملائكة		
Sâffât 37/37	مقاتل	76.	وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ} قبله}
	السمرقندي		قال مقاتل: يعني: صدق محمد صلى الله عليه وسلم بالمرسلين الذين قبله
Sâffât 37/83	مقاتل	77.	يقول إبراهيم على ملة نوح
	السمرقندي		قال مقاتل: يعني: إبراهيم من شيعة نوح-عليه السلام- وعلى ملته
Zümer 39/66	مقاتل	78.	يقول فوحد
	السمرقندي		وقال مقاتل: بل الله فاعبد، أي فوحد الله تعال
Gâfir 40710	مقاتل	79.	وذلك أن الكفار إذا عابنوا النار في الآخرة ودخلوها مقتوا أنفسهم فقالت لهم الملائكة، وهم خزنة جهنم يومئذ، لمقت الله إياكم في الدنيا حين دعيتن إلى الإيمان يعني التوحيد فكفرتن أكبر من مقتكم أنفسكم
	السمرقندي		قال مقاتل والكلبي: لما عابن الكفار النار، ودخلوها، مقتوا أنفسهم أي: لاموا أنفسهم، وغضبوا عليها. فتقول لهم خزنة جهنم: {لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ} يعني: غضب الله عليكم، {وسخطه، {أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ
Gâfir 40/51	مقاتل	80.	يعني الحفظة من الملائكة يشهدون للرسل بالبلاغ ويشهدون على الكفار بتكذيبهم
	السمرقندي		قال مقاتل: يعني: الحفظة من الملائكة، يشهدون عند رب العالمين للرسل بالبلاغ، وعلى الكافرين بتكذيبهم
Fussilet 41/10	مقاتل	81.	يعني عدلا لمن يسأل الرزق من السائلين
	السمرقندي		وقال مقاتل: {سَوَاءٌ لِّلسَّائِلِينَ} يعني: عدلاً لمن سأل الرزق، كقوله: {وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ} يعني: عدلاً
Zümer 39/10	مقاتل	82.	يقول يعيشكم فيه فيما جعل من الذكور والإناث من الأنعام
	السمرقندي		وقال مقاتل: يعيشكم فيما جعل لكم من الذكور والإناث من الأنعام
Zümer 39/12	مقاتل	83.	وقال مقاتل: يعني: من بعد الأنبياء
	السمرقندي		قال مقاتل: أي: بين لكم الدين، وهو الإسلام بين لكم
Şûrâ 42/45	مقاتل	84.	يعني يستخفون بالنظر إليها يسارقون النظر
	السمرقندي		وقال مقاتل: يعني: يستخفون بالنظر إليها، يعني: إلى النار
Câsiye 45/6	مقاتل	85.	يعني بعد توحيد الله {وَبَعْدَ آيَاتِهِ} يعني بعد آيات القرآن {يُؤْمِنُونَ} يعني يصدقون
	السمرقندي		قال مقاتل: إن لم تؤمنوا بهذا القرآن، فبأي حديث بعد توحيد الله وبعد القرآن تؤمنون. يعني: تصدقون
Tûr 52/21	مقاتل	86.	يعني من أدرك العمل من أولاد بني آدم المؤمنين فعمل خيرا فهم مع آبائهم في الجنة
	السمرقندي		وقال مقاتل: معناه الذين أدركوا مع آبائهم، وعملوا خيراً في الجنة، ألحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل، فهم معهم في الجنة
Necm 53/22	مقاتل	87.	حين قالوا إن الملائكة بنات الله
	السمرقندي		قال مقاتل: وإنما سمي اللآت وَالْعَرَى لأنهم قالوا: هكذا أسماء الملائكة، وهم بناته فنزل أَلَكُمُ الدَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى
Rahmân 55/29	مقاتل	88.	يعني المتراكب بعضه فوق بعض
	السمرقندي		وقال مقاتل: يعني: الموز المتراكب بعضه على بعض
Hadîd 57/19	مقاتل	89.	ثم استأنف فقال وَالشُّهَدَاءُ يعني من استشهد منهم عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
	السمرقندي		قال مقاتل: هذا استئناف فقال: الشُّهَدَاءُ يعني: من استشهد

	عند ربهم. يعني: يطلب شهادة على الأمم لَهُمْ أَجْرُهُمْ يعني: ثوابهم وَتُورَثُهُمْ		
Mümtehhine 60/7	فلما أسلم أهل مكة خالطهم المسلمون وناكحهم، وتزوج النبي - صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان	مقاتل	90.
	قال مقاتل: فلما أسلم أهل مكة، خالطهم وناكحهم، فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان، وأسلمت وأسلم أبوها	السمرقندي	
Mümtehhine 60/9	يعنى يرد المهر الذي يتزوجها من المسلمين، فإن لم يتزوجها أحد من المسلمين فليس لزوجها الكافر شيئاً	مقاتل	91.
	قال مقاتل: يعني: إن تزوجها أحد من المسلمين، يدفع المهر إلى الزوج فإن لم يتزوجها أحد من المسلمين، فليس لزوجها الكافر شيء	السمرقندي	
Münâfikûn 63/4	فيها تقديم بقول كأن أجسامهم خشب بعضها على بعض قياماً، لا تسمع، ولا تعقل،	مقاتل	92.
	قال مقاتل: فيها تقديم، يقول: كأن أجسامهم خشب مسندة بعضها على بعض قائماً، وإنما لا تسمع ولا تعقل	السمرقندي	
Talâk 65/8	يقول خالفت	مقاتل	93.
	قال مقاتل: عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا يعني: خالفت وعصت	السمرقندي	
Mülk 67/2	فيميت الأحياء ويحيي الموتى من نطفة، ثم علقه، ثم ينفخ فيه الروح، فيصير حياً	مقاتل	94.
	قال مقاتل: خَلَقَ الْمَوْتِ يعني: النطفة والعلقة والمضغة، وخلق الحياة يعني: خلق إنساناً، ونفخ فيه الروح، فصار حياً	السمرقندي	
Kalem 68/4	يعنى دين الإسلام	مقاتل	95.
	مقاتل: يعني: على دين الإسلام	السمرقندي	
İnsân 76/2	ثم قال: فَجَعَلْنَاهُ بَعْدَ النُّطْفَةِ سَمِيْعًا بَصِيْرًا لِنَبْتَلِيَهُ بِالْعَمَلِ وقال مقاتل: في الآية تقديم، يعني: جعلناه سمياً بصيراً، يعني: جعلناه له سمياً لنبتليه، يعني: لنختبره	مقاتل	96.
	وقال مقاتل: في الآية تقديم، يعني: جعلناه سمياً بصيراً، يعني: جعلناه له سمياً لنبتليه، يعني: لنختبره	السمرقندي	
İnşikâk 84/17	يقول ما ساق من الظلمة	مقاتل	97.
	وقال مقاتل: {وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ} يعني: ما يساق معه من الظلمة والكواكب	السمرقندي	
Leyl 92/21	هذا العبد يعني أبو بكر الصديق، وأن أبا بكر اشترى تسعة نفر يعذبون على الإسلام، منهم بلال المؤذن، وعامر بن فهيرة وأخته، وزنيرة وابنتها، وحارثة بن عمر، وأم كياس والنهدية وابنتها، كانت لامرأة من بني عبد الدار تضرها على الإسلام، فأعتقهم أبو بكر الصديق	مقاتل	98.
	وقال مقاتل: مر أبو بكر على بلال، وسيده أمية بن خلف يعذبه، فاشتراه وأعتقه، فكره أبو قحافة عتقه، فقال لأبي بكر: أما علمت أن مولى القوم من أنفسهم، فإذا أعتقت فأعتقت من له منظره وقوة، فنزل {وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى} يعني: لا يعقل لطلب المجازاة	السمرقندي	
Âdiyât 100/1	وذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى حنين من كنانة، واستعمل عليهم المنذر بن عمرو الأنصاري أحد النقباء، فغابت فلم يأت النبي خبرها، فأخبره عنها فقال: {وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا} يعني الخيل	مقاتل	99.
	قال مقاتل: وذلك أن النبي بعث سرية إلى بني كنانة واستعمل عليهم المنذر به عمرو، الساعدي، فأبطأ عليه، خبرهم فاغتم لذلك فنزل عليه جبريل بهذه السورة يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلمه عن حالهم فقال: {والعاديات ضبحاً} يعني: أفراس أصحابك يا محمد صلى الله عليه وسلم إنهم يسبحون في عدوهم	السمرقندي	



3.Ek-3/Tablo 3: Lafzı Farklı Olup Manası Aynı Olanlar

Bakara 2/17	ثم ضرب الله للمنافقين مثلاً وقال مقاتل: نزلت في المنافقين	مقاتل السمرقندي	1.
Bakara 2/93	قال لهم موسى : أن تحبوا شيئاً دونه يعدل حبه في قلوبكم ، كحب الله خالقكم ، { قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ } ، كما تزعمون	مقاتل السمرقندي	2.
Bakara 2796	أى وأحرص الناس على الحياة من الذين أشركوا ، أى مشركى العرب	مقاتل السمرقندي	3.
Bakara 2/108	يعنى يقول : تريدون أن تسألوا محمداً أن يريكم ربكم جهرة ، { كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ } محمد ، يعنى كما قالت بنو إسرائيل لموسى : { أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً } قال مقاتل: معناه أتريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل؟ أى كما سألت بنو إسرائيل موسى - عليه السلام- حيث قالوا: أرنا الله جهرة	مقاتل السمرقندي	4.
Bakara 2/177	يعنى ليس التقوى أن تحولوا وجوهكم في الصلاة { قَبِلَ } ، يعنى تلقاء { المشرق والمغرب } ، فلا تفعلوا ذلك ، { ولكن البر من أَمَنَ بِاللَّهِ } ، يعنى صدق بالله بأنه واحد لا شريك له قال مقاتل: في قوله: ليس البر أن تولوا وجوهكم، أى ليس البر أن تحولوا وجوهكم في الصلاة قبل المشرق والمغرب لا تعملوا غير ذلك، ولكن البر من آمن بالله، يعنى صدق بالله بأنه واحد لا شريك له	مقاتل السمرقندي	5.
Bakara 2/185	{ وَلَعَلَّكُمْ } ، يعنى لى ، { تَشْكُرُونَ } ربكم في هذه النعم إذ هداكم لأمر دينه وقال مقاتل: لعلكم تشكرون في هذه النعم أن هداكم لأمر دينه	مقاتل السمرقندي	6.
Bakara 2/189	ثم قال عز وجل : { وَأَتُواْ الْبَيْوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُواْ اللَّهَ } ولا تعصوه يحذركم وقال مقاتل: واتقوا الله ولا تعصوه	مقاتل السمرقندي	7.
Bakara 2/197	وذلك أن ناسا من أهل اليمن وغيرهم كانوا يخرجون بغير زاد ، وكانوا يصيبون من أهل الطريق ظلما ، فأنزل الله عز وجل : { وتزودوا } قال مقاتل وذلك أن أناسا من أهل اليمن كانوا يخرجون بغير زاد، ويصيبون من أهل الطريق ظلما، فنزلت في شأنهم وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	مقاتل السمرقندي	8.
Bakara 2/211	سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ } ، يعنى يهود المدينة ، { كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ } ، يعنى كم أعطيناكم من آية بيينة ، يعنى حين فرق بهم البحر ، وأهلك عدوهم ، وأنزل عليهم المن والسلوى والغمام والحجر قال مقاتل: معناه سل علماء بني إسرائيل كم أعطيناكم. من آية بيينة حين فرق لهم البحر وأغرق عدوهم وأنزل عليهم المن والسلوى	مقاتل السمرقندي	9.
Âl-i İmrân 3/52	فلما رأى { عيسى مِنْهُمْ الكفر } ، يعنى من بنى إسرائيل ، كقوله عز وجل : { هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ } ، يعنى هل ترى منهم	مقاتل	10.

	من؟		
	يعني وقال مقاتل: فلما رأى من بني إسرائيل الكفر. كقوله عز وجل: هل تحس منهم من أحد يعني هل ترى؟	السمرقندي	
Âl-i Īmrân 3/57	يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم	مقاتل	11.
	قال مقاتل هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم { فيوفيههم أجورهم }	السمرقندي	
Âl-i Īmrân 3/154	يقول كظن جهال المشركين أبو سفيان وأصحابه	مقاتل	12.
	وقال مقاتل: ظن الجاهلية كظن الجهال المشركين، مثل أبي سفيان وأصحابه	السمرقندي	
Nisâ 4/21	يعني به الجماع	مقاتل	13.
	وقال مقاتل: الإفضاء الجماع	السمرقندي	
Nisâ 4/24	ثم ذكر المتعة فقال: فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى	مقاتل	14.
	قال مقاتل: يعني به المتعة، أي فما استمتعتم منهن إلى أجل مسمى	السمرقندي	
Nisâ 4/49	يعني الأبيض الذي يكون في شق النواة من الفتيل	مقاتل	15.
	قال الكبي ومقاتل: الفتيل الذي يكون في شق النواة وهو الأبيض	السمرقندي	
Nisâ 4/119	من كل ألف إنسان، واحد في الجنة وسائرهم في النار فهذا النصيب المفروض	مقاتل	16.
	قال مقاتل: يعني من كل ألف واحد في الجنة وسائرهم في النار، فهذا نصيب مفروض	السمرقندي	
Mâide 5/80	{ ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا } يعني من قريش	مقاتل	17.
	قال مقاتل: يعني: اليهود يتولون الذين كفروا من مشركي العرب	السمرقندي	
Mâide 5/112	وذلك أن إبليس وكل شياطين بالإنس يضلونهم، ووكل شياطين بالجن يضلونهم فإذا التقى شيطان الإنس مع شيطان الجن قال أحدهما لصاحبه: إني أضللت صاحبي بكذا وكذا، فاضلل أنت صاحبك بكذا وكذا	مقاتل	18.
	قال مقاتل وذلك أن إبليس وكل شياطين الإنس وشياطين الجن يضلونهم فإذا التقى شيطان الجن مع شيطان الإنس قال أحدهما للآخر: إني أضللت صاحبي بكذا وكذا فأضلل أنت صاحبك بكذا وكذا	السمرقندي	
En'âm 6/134	يعني بساقي الله بأعمالكم الخبيثة حتى يجزيكم بها	مقاتل	19.
	يعني: بسابقين الله بأعمالكم الخبيثة التي يجازيكم بها. هذا قول مقاتل	السمرقندي	
A'râf 7/16	قال أما إذ أضللتني	مقاتل	20.
	وقال مقاتل: يعني أما إذا أضللتني	السمرقندي	
A'râf 7/110	وذلك أن فرعون بدأ بهذه المقالة فصدقه قومه، نظيرها في الشعراء	مقاتل	21.
	قال مقاتل: إن فرعون قال بهذه المقالة فصدقه قومه كما قال في سورة الشعراء	السمرقندي	
A'râf 7/143	يعني رد عليه نفسه	مقاتل	22.

	قال مقاتل: رد الله حياته إليه	السمرقندي	
A'raf 7/144	يعني أول المصدقين بأنك لن ترى في الدنيا	مقاتل	23.
	وقال مقاتل: أول المؤمنين بأنك لا ترى في الدنيا	السمرقندي	
A'raf 7/146	يعني بالآيات التسع	مقاتل	24.
	قال مقاتل: أي آياتنا التسع	السمرقندي	
A'raf 7/187	كأنك قد استحفيت عنها السؤال حتى علمتها	مقاتل	25.
	قال مقاتل: كأنك استحفيت عنها السؤال حتى علمتها	السمرقندي	
Enfâl 8/36	{ ليميز الله الخبيث من الطيب } يعني يميز الكافر من المؤمن ثم قال: { ويجعل } في الآخرة { الخبيث } أنفسهم { بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون }	مقاتل	26.
	وقال مقاتل: ليميز الله الكافرين من المؤمنين، ويجعل في الآخرة الخبيثة أنفسهم ونفقاتهم وأنفسهم، فيركم بعضه على بعض جميعا، فيجعله في جهنم	السمرقندي	
Tevb 9/5	واحصروهم يعني والتمسوهم { واقعدوا لهم كل مرصد } يقول وأرصدوهم بكل طريق	مقاتل	27.
	وقال مقاتل: واحصروهم يعني: التمسوهم، واقعدوا لهم كل مرصد يعني: ارصدوا لهم بكل طريق	السمرقندي	
Tevbe 9/9	يعني باعوا إيماننا بالقرآن بعرض من الدنيا يسيرا وذلك أن أبا سفيان كان يعطي الناقة والطعام والشيء ليصد بذلك الناس عن متابعة النبي- صلى الله عليه وسلم-	مقاتل	28.
	قال مقاتل: باعوا الإيمان بعرض من الدنيا وذلك أن أبا سفيان كان يعطي الناقة والطعام والشيء، ليصد بذلك الناس عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم	السمرقندي	
Tevbe 9/28	يعني أرض مكة	مقاتل	29.
	مقاتل: يعني: الحرم كله	السمرقندي	
Tevbe 9/28	وذلك أن أبا ثمامة الكناني: اسمه جبارة بن عوف بن أمية بن فقيم بن الحارث وهو أول من ذبح لغير الله الصفرة في رجب، كان يقف بالموسم ثم ينادي إن آلهتكم قد حرمت صفر العام فيحرمون فيه الدماء والأموال ويستحلون ذلك في المحرم، فإذا كان من قابل نادى إن آلهتكم قد حرمت المحرم العام فيحرمون فيه الدماء والأموال	مقاتل	30.
	وقال في رواية مقاتل: كان اسمه ثمامة الكناني، وكانت العرب يشتر عليهم أن يكتنوا ثلاثة أشهر لا يغير بعضهم على بعض، فإذا أرادوا أن يغيروا، قام الكناني يوم منى وخطب الناس وقال: إني قد أحللت لكم المحرم، وحرمت صفر لكم مكانه، فقاتل	السمرقندي	

	الناس في المحرم. فإذا كان صفر، غمدوا السيوف ووضعوا الأسنة، ثم يقوم من قابل ويقول إني قد أحللت صفر وحرمت المحرم. يضل به الذين كفروا بتأخير المحرم إلى صفر،		
Tevbe 9/78	ثم ذكر أصحاب العقبة فقال: { ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم } يعني الذي أجمعوا عليه من قتل النبي - صلى الله عليه وسلم- { وأن الله علام الغيوب } وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في أصحاب العقبة حين هموا بما لم ينالوا	مقاتل السمرقندي	31.
Tevbe 9/97	يقول: هم أقل فهما بالسنة من غيرهم وقال مقاتل: هم أقل علما بالسنة من غيرهم	مقاتل السمرقندي	32.
Tevbe 9/126	وذلك أنهم كانوا إذا خلوا تكلموا فيما لا يحل لهم وإذا أتوا النبي أخبرهم بما تكلموا به في الخلاء فيعلمون أنه نبي رسول ثم يأتيهم الشیطان فيحدثهم أن محمدا إنما أخبركم بما قلتم لأنه بلغه عنكم فيشكون فيه وقال مقاتل: وذلك أنهم إذا خلوا، تكلموا بما لا يحل لهم، فإذا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم، أخبرهم بما تكلموا به، فيعرفون أنه نبي. ثم يأتيهم الشيطان فيحدثهم أنه يخبرهم بما بلغه عنهم، فيشكون فيه،	مقاتل السمرقندي	33.
Yûnus 10/33	يقول فمن أين تعدلون عنه إلى غيره وقال مقاتل: فمن أين تعدلون به غيره؟	مقاتل السمرقندي	34.
Hûd 11/37	يعني بعلمنا ووحينا كما نأمرك وقال مقاتل: يعني: بتعليمنا وأمرنا	مقاتل السمرقندي	35.
Hûd 11/116	يعني لم يكن من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد يعني الشرك في الأرض يقول لم يكن من القرون من ينهى عن المعاصي في الأرض بعد الشرك ثم استثنى فقال: إلا قليلا ممن أنجينا منهم يعني مع الرسل من العذاب، مع الأنبياء وقال مقاتل: يعني: فلم يكن من القرون من قبلكم أولوا بقية يعني: ذوو بقية من دين، ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم وهم الذين ينهون عن الفساد في الأرض	مقاتل السمرقندي	36.
Hûd 11/119	للرحمة خلقهم يعني الإسلام قال مقاتل: وللرحمة خلقهم، وهو الإسلام	مقاتل السمرقندي	37.
Yûsuf 12/8	وكان يوسف قد فضل في زمانه بحسنه على الناس كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وقال مقاتل: كان فضل حسن يوسف على الناس في زمانه، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب	مقاتل السمرقندي	38.
Ra'd 13/11	ثم قال: إن الله لا يغير ما بقوم من النعمة حتى يغيروا ما بأنفسهم يعني كفار مكة نظيرها من الأنفال ذلك بأن الله ... إلى آخر الآية. والنعمة أنه بعث فيهم رسولا من أنفسهم، وأطعمهم من جوع، وآمنهم من خوف، فغيروا هذه النعمة فغير الله ما بهم قال مقاتل: إن الله لا يغير ما بقوم يعني: كفار مكة، نظيرها في الأنفال: ذلك بأنهم استحباوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم [الأنفال: 53]، إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم، وأطعمهم من جوع، وآمنهم من خوف، فلم يعرفوها، فغير ما بهم	مقاتل السمرقندي	39. 40.
Ra'd 13/39	يمحو الله ما يشاء يقول ينسخ الله ما يشاء من القرآن ويثبت يقول ويقر من حكم الناس ما يشاء فلا ينسخه وقال مقاتل يمحو الله يعني: ينسخ الله ما يشاء من القرآن، ويثبت يقول:	مقاتل السمرقندي	41.

	ويقر المحكم الناسخ ما يشاء فلا ينسخه		
Nahl 16/79	فادخلي سبل ربك في الجبال وخلل الشجر ذللاً لأن الله - تعالى - ذلل لها طرقها حيثما توجهت	مقاتل	42.
	وقال مقاتل: فاسلكي سبل ربك يعني: ادخلي طرق ربك في الجبال، وفي خلال الشجر ذللاً لأن الله تعالى ذلل لها طرقها حيثما توجهت	السمرقندي	
Nahl 16/72	الطيبات يعني الحب والعسل ونحوه وجعل رزق غيركم من الدواب والطير لا يشبه أرزاقكم في الطيب والحسن	مقاتل	43.
	وقال مقاتل: الطيبات الخبز والعسل وغيرهما من الأشياء الطيبة، بخلاف رزق البهائم والطيور	السمرقندي	
Nahl 16/72	أفبالباطل يؤمنون يعني أفبالشيطان يصدقون بأن مع الله شريكاً	مقاتل	44.
	وقال مقاتل: أفبالباطل يقول: بالشيطان يصدقون بأن مع الله إلها آخر	السمرقندي	
İsrâ 17/8	يعني محبسا لا يخرجون منها أبداً كقوله -: { للفقراء الذين {أحصروا	مقاتل	45.
	:وقال مقاتل: أي مجلسا يجلسون، ولا يخرجون أبداً، كقوله للفقراء الذين أحصروا	السمرقندي	
İsrâ 17/14	وذلك حين قالوا: والله ربنا ما كنا مشركين ختم الله على ألسنتهم، ثم أمر الجوارح فشهدت عليه بشركه وتكذيبه، وذلك قوله سبحانه: كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً	مقاتل	46.
	وقال مقاتل: وذلك حين جحد، فختم على لسانه، وتكلمت جوارحه، فشهدت جوارحه على نفسه، وذلك قوله: كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً	السمرقندي	
İsrâ 17/21	وقال مقاتل: معناه، فضل المؤمنين في الآخرة على الكفار أكبر من فضل الكفار على المؤمنين في المال في الدنيا	مقاتل	47.
	انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض يعني الفجار من كفار ثقيف على بعض في الرزق في الدنيا يعني الأبرار بلال بن رباح ومن معه وللاخرة	السمرقندي	
İsrâ 17/29	ولا تبسطها يعني في العطية كل البسط فلا تبقى عندك فإن سئلت لم تجد ما تعطيتهم	مقاتل	48.
	وقال مقاتل في قوله: لا تبسطها كل البسط، في العطية فلا يبقى عندك شيء، وإذا سئلت لم تجد ما تعطيتهم	السمرقندي	
İsrâ 17/45	يعني بالحجاب المستور، قوله - تعالى - وجعلنا على قلوبهم أكنة يعني الغطاء على القلوب أن يفقهوه لئلا يفقهوا القرآن	مقاتل	49.
	وقال مقاتل: الحجاب المستور هو قوله: وجعلنا على قلوبهم أكنة أي: جعلنا أعمالهم على قلوبهم أعطية حتى لا يرغبوا في الحق	السمرقندي	
İsrâ 17/79	يعني مقام الشفاعة في أصحاب الأعراف يحمده الخلق كلهم	مقاتل	50.
	قال مقاتل: يعني: إن الشفاعة لأصحاب الأعراف يحمده الخلق كلهم	السمرقندي	
İsrâ 17/79	وهو ملك عظيم على صورة إنسان أعظم من كل مخلوق	مقاتل	51.
	وقال مقاتل: الروح ملك عظيم على صورة الإنسان، أعظم من كل مخلوق	السمرقندي	
İsrâ 17/97	وذلك إذا أكلتهم النار فلم يبق منهم غير العظام وصاروا فحماً سكنت النار هو الخبث	مقاتل	52.
	قال مقاتل: أن النار إذا أكلتهم فلم تبق منهم غير عظام وصاروا فحماً، سكنت النار فهو الخبو	السمرقندي	
Kehf 18/60	وإذ قال موسى لفتاه يوشع بن نون وهو ابن أخت موسى، من سبط يوسف بن يعقوب	مقاتل	53.
	وقال مقاتل: كان فتاه يوشع بن نون وهو ابن أخت موسى من سبط يوسف	السمرقندي	

Kehf 18/86	أوحى الله - عز وجل - إليه	مقاتل	54.
	قال مقاتل: أوصى الله تعالى إليه	السمرقندي	
Meryem 19/54	وذلك أن إسماعيل وعد رجلا أن يقيم مكانه حتى يرجع إليه.	مقاتل	55.
	فأقام ثلاثة أيام للميعاد حتى رجع الرجل إليه	السمرقندي	
Tâhâ 20/12	وهو اسم الوادي	مقاتل	56.
	قال مقاتل: طوى اسم الوادي	السمرقندي	
Tâhâ 20/135	وذلك أن كفار مكة قالوا نتريص بمحمد - صلى الله عليه وسلم - الموت لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - أوعدهم العذاب في الدنيا، فأنزل الله - عز وجل - { قل } لكفار مكة { كل متريص } أنتم بمحمد الموت ومحمد يتريص بكم العذاب في الدنيا فتريصوا	مقاتل	57.
	وقال مقاتل: كان كفار مكة قد قالوا: نتريص بمحمد صلى الله عليه وسلم ريب المنون ، يعنون الموت، ووعدهم النبي صلى الله عليه وسلم العذاب، فأنزل الله تعالى: قل كل متريص يعني: أنتم متريصون بمحمد عليه السلام الموت، ومحمد عليه السلام متريص بكم العذاب	السمرقندي	
Enbiyâ 21/94	يقول من كل مكان يخرجون من كل جبل وأرض وبلد، وخروجهم عند اقتراب الساعة	مقاتل	58.
	قال مقاتل: يعني، من كل مكان يخرجون، من كل جبل أو أرض أو واد، وخروجهم عند قيام الساعة	السمرقندي	
Hac 22/20	إذا ضربه الملك بالمقعة ثقب رأسه ثم صب فيه الحميم الذي قد انتهى حره يصهر يعني يذاب به يعنى بالحميم ما في بطونهم والجلود	مقاتل	59.
	قال مقاتل: يضرب الملك رأسه بالمقعة، فيثقب رأسه ثم يصب فيه الحميم، الذي قد انتهى حره. يصهر به يعني: يذاب به ما في بطونهم والجلود	السمرقندي	
Mü'minûn 23/ 16	غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء مسيرة خمسمائة عام	مقاتل	60.
	وقال مقاتل والكبي: غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماءين كذلك	السمرقندي	
Mü'minûn 23/19	وقال مقاتل: خلقنا في الجبل الحسن الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام	مقاتل	61.
	يقول تنبت في أصل الجبل الذي كلم الله - عز وجل - عليه موسى عليه السلام	السمرقندي	
Mü'minûn 23/63	يقول لهم أعمال خبيثة دون الأعمال الصالحة يعني غير الأعمال الصالحة التي ذكرت عن المؤمنين في هذه الآية وفي الآية الأولى	مقاتل	62.
	قال مقاتل: يقول: لهم أعمال خبيثة دون الشرك هم لها عاملون، أي لتلك الأعمال لا محالة التي في اللوح المحفوظ	السمرقندي	
Mü'minûn 23/90	يقول بل جنناهم بالتوحيد وإنهم لكاذبون في قولهم إن الملائكة بنات الله	مقاتل	63.
	وقال مقاتل: يعني: جنناهم بالتوحيد. وإنهم لكاذبون في قولهم أن الملائكة عليهم السلام كذا وكذا	السمرقندي	
Nûr 24/61	فإذا دخلتم بيوتا للمسلمين فسلموا على أنفسكم يعني بعضكم على بعض	مقاتل	64.
	قال مقاتل: يعني: دخلتم بيوت المسلمين فسلموا على أنفسكم يعني: بعضكم على بعض	السمرقندي	
Furkân 25/ 51	قال مقاتل: ولو شئنا لبعثنا في زمانك في كل قرية نذيرا يعني: رسولا، ولكن بعثناك إلى القرى كلها رسولا اختصاصناك بها فلا تطع الكافرين وذلك حين دعوه إلى ملة آبائهم وجاهدكم به أي	مقاتل	65.

	بالقرآن جهادا كبيرا يعني: شديدا		
	ولو شئنا لبعثنا زمانك يا محمد في كل قرية نذيرا يعني رسولا، ولكن بعثناك إلى القرى كلها رسولا اختصاصناك بها فلا تطع الكافرين يعني كفار مكة دعوا النبي إلى ملة آبائه وجاهدتهم به يعني بالقرآن جهادا كبيرا يعني شديدا	السمرقندي	
Şuarâ 26/8	وما كان أكثرهم يعني أهل مكة مؤمنين يعني مصدقين بالتوحيد وقال مقاتل: وما كان أكثرهم مؤمنين يعني: وما كانوا مؤمنين بل كلهم كانوا كافرين	مقاتل السمرقندي	66.
Şuarâ 26/10-11	وإذ أمر ربك يا محمد موسى أن اتت القوم الظالمين يعني المشركين قوم فرعون واسمه فيطوس بأرض مصر وقل لهم: يا موسى، ألا يتقون يعني ألا يعبدون الله	مقاتل السمرقندي	67.
Neml 27/15	وكان سليمان أعظم ملكا من داود وأفطن منه وكان داود أكثر تعبدا من سليمان	مقاتل السمرقندي	68.
Neml 27/30	وقال مقاتل: كان سليمان أعظم ملكا، وأقضى من داود، وكان داود أشد تعبدا من سليمان عليهما السلام	مقاتل السمرقندي	69.
Kasas 28/36	ولم يكن فيه شيء غير: إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا علي ألا تعظموا علي وأتوني مسلمين	مقاتل السمرقندي	70.
Şuara26/17	قال مقاتل: ولم يكن في الكتاب إلا قوله: إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا علي وأتوني فانطلقا كلاهما إلى فرعون فلم يأذن لهما سنة في الدخول وذكر في رواية مقاتل: أن فرعون لم يأذن لهما إلى سنة أن يدخل عليه	مقاتل السمرقندي	70.
Ankebût 29/38	فشبه أرواحهم في أجسادهم وهم أحياء مثل النار إذا تَقَدَّتْ ثم شبه هلاكهم بالنار { إذا طفئت، بينما هم أحياء إذ صاح بهم جبريل فصعقوا أمواتا أجمعين	مقاتل السمرقندي	71.
Rûm 30/56	وقال مقاتل: شبه أرواحهم في أجسادهم وهم أحياء، بالنار إذا اتقدت، ثم طفئت، فبينما هم أحياء إذ صاح بهم جبريل عليه السلام، فصعقوا أمواتا أجمعين	مقاتل السمرقندي	72.
Lokmân 31/13	وَقَالَ الَّذِينَ أَوْثُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لِكُفَّارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا قَوْلُ مَلِكِ الْمَوْتِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ	مقاتل السمرقندي	73.
Lokmân 31/13	وقال مقاتل: في الآية تقديم. يعني: وقال الذين أوثوا العلم في كتاب الله والإيمان وهو ملك الموت لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ	مقاتل السمرقندي	74.
Lokmân 31/13	واسم ابنه أنعم قال مقاتل: كان اسم ابنه أنعم وزعموا أن لقمان كان ابن خالة أيوب	مقاتل السمرقندي	74.
Lokmân 31/34	وقال ابن لقمان أنعم لأبيه: يا أبت، إن عملت بالخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمه الله فرد عليه لقمان: يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ يَعْني وزن ذرة مِنْ حَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ الَّتِي فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى	مقاتل السمرقندي	75.
Lokmân 31/34	قال مقاتل وذلك أن ابن لقمان قال لأبيه: يا أبتاه إن عملت بالخطيئة حيث لا يراني أحد، فكيف يعلمها الله سبحانه وتعالى. فرد عليه لقمان وقال: يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ يَعْني: الخطيئة إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ يَعْني: وزن خردلة فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَي: الصخرة التي هي أسفل الأرضين	مقاتل السمرقندي	75.

Secde 32/26	فقتل منهم أربعمائة وخمسين رجلاً { وَتَأْسِرُونَ قَرِيْقًا } يعني وتسبون طائفة سبعمائة وخمسين	مقاتل	76.
	قال مقاتل: قتل أربعمائة وخمسون رجلاً، وسبي من النساء والصبيان ستمائة وخمسون	السمرقندي	
Ahzâb 33/35	من صام شهر رمضان وثلاثة أيام من كل شهر فهو من { الصائمين } فهو من أهل هذه الآية	مقاتل	77.
	قال مقاتل: من صام رمضان، وثلاثة أيام من كل شهر فهو من الصائمين والصائمات	السمرقندي	
Ahzâb 33/38	يعني النبي خاصة	مقاتل	78.
	قال مقاتل: يعني: النبي صلى الله عليه وسلم وحده	السمرقندي	
Fâtr 35/10	يقول إلى الله يصعد في السماء التوحيد	مقاتل	79.
	قال مقاتل: يصعد إلى السماء كلمة التوحيد	السمرقندي	
Fâtr 35/28	فيها تقديم يقول أشد الناس لله خيفة أعلمهم بالله	مقاتل	80.
	وقال مقاتل: أشد الناس خشية أعلمهم بالله تعالى. فيها تقديم	السمرقندي	
Yâsîn 36/54	بالأرض المقدسة فلسطين لحسابهم	مقاتل	81.
	وقال مقاتل: في بيت المقدس لحسابهم	السمرقندي	
Sâffât 37/149	وزعموا أن حيا من الملائكة يُقال لهم الجن منهم إبليس	مقاتل	82.
	قال مقاتل: وذلك أن جنساً من الملائكة، يقال لهم: الجن منهم إبليس	السمرقندي	
Sâffât 37/159	لقد علم ذلك الحي من الملائكة ومن قال إنهم بنات الله	مقاتل	83.
	قال مقاتل والكلبي: يعني: علمت الملائكة الذين قالوا إنهم البنات	السمرقندي	
Sâd 38/37	وكان سليمان أول من استخراج اللؤلؤ من البحر	مقاتل	84.
	وقال مقاتل: وهو أول من استخراج اللؤلؤ من البحر	السمرقندي	
Sâd 38/44	يعني بالضغث القبضة الواحدة فأخذ عيداناً رطبة وهي الأسل مائة عود	مقاتل	85.
	وقال مقاتل: الضغث القبضة الواحدة، فأخذ عيداناً رطبة من الأس، فيه مائة عود	السمرقندي	
Sâd 38/48	هو أشويل بن هلقانا	مقاتل	86.
	قال مقاتل: واذكر صبر إسماعيل، وهو أشمويل بن هلقانا	السمرقندي	
Zümer 39/42	يقول عند أجلها، يعني التي قضى الله عليها الموت فيمسكها على الجسد في التقديم	مقاتل	87.
	وقال مقاتل: الله يَتَوَفَّى الأَنْفُسَ عند أجلها، والتي قضى عليها الموت، فيمسكها عن الجسد. على وجه التقديم	السمرقندي	
Ġafir 40/19	يعني الغمزة فيما لا يحل بعينه والنظرة في المعصية	مقاتل	88.
	وقال مقاتل: الغمزة فيما لا يحل له، والنظرة إلى المعصية	السمرقندي	

Gafir 60	{ وَقَالَ رَبُّكُمْ } لأهل اليمن: { ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ }	مقاتل	89.
	وقال مقاتل: معناه: وقال ربكم لأهل الإيمان، { ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ }	السمرقندي	
Fussilet 41/16	يعني شدادا	مقاتل	90.
	قال مقاتل: يعني: شداد	السمرقندي	
Fussilet 41/44	يعني عموا عنه يعني القرآن فلم يبصروه ولم يفقهوه	مقاتل	91.
	وقال مقاتل: يعني: عموا عنه فلا ينظرونه، ولا يفهمونه	السمرقندي	
Câsiye 45/14	نزلت في عمر بن الخطاب وذلك أن رجلا من كفار مكة شتم عمر بمكة، فهم عمر أن يبطش به فأمره الله بالعفو والتجاوز	مقاتل	92.
	قال الله تعالى: { قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا } قال مقاتل والكلبي: وذلك، أن رجلاً من الكفار من قريش، شتم عمر رضي الله عنه بمكة، فهم عمر بأن يبطش به، فأمره الله بأن يتجاوز عنه	السمرقندي	
Muhammed 46/4	يعني قهرتموهم بالسيف وظهرتم عليهم { فَشُدُّوا الْوُثَاقَ } يعني الأسر	مقاتل	93.
	وقال مقاتل: { حَتَّىٰ إِذَا أَخْنَثْتُمُوهُمْ } بالسيف، فظفرتم عليهم { فَشُدُّوا الْوُثَاقَ } يعني: الأسر	السمرقندي	
Muhammed 46/18	فيها تقديم يقول من أين لهم التذكرة والتوبة عند الساعة إذا جاءتهم وقد فرطوا فيها	مقاتل	94.
	وقال مقاتل: فيه تقديم يعني: أني لهم التذكرة، والتوبة عند الساعة إذا جاءتهم، وقد فرطوا فيها	السمرقندي	
Kâf 50/15	وذلك أن كفار مكة كذبوا بالبعث، يقول الله - تعالى - أعجزت عن الخلق حين خلقتهم ولم يكونوا شيئاً، فكيف أعبي عن بعثهم، فلم يصدقوا	مقاتل	95.
	قال مقاتل: يعني: أعجزنا عن الخلق الأول حين خلقناهم، ولم يكونوا شيئاً. فكذلك نخلقهم، ونبعثهم. أي: ما عيينا عن ذلك، فكيف نعبي عن بعثهم	السمرقندي	
Kamer 54/21	وقال مقاتل يعني: في النيل هو مُلِيمٌ يعني: يلوم نفسه، ويلومه الناس. وقال: لِيَمَّ أَي: مذنب	مقاتل	96.
	يعني في نهر مصر النيل فأغرقوا أجمعين، ثم قال لفرعون: هو مُلِيمٌ يعني مذنب يقول استلام إلى ربه	السمرقندي	
Rahmân 55/33	كان طول كل رجل منهم اثني عشر ذراعاً	مقاتل	97.
	وقال مقاتل: كان طول كل واحد منهم اثني عشر ذراعاً	السمرقندي	
Mücâdele 58/11	يقول أن تنفذوا من أطراف السموات والأرض هرباً من الموت { فَأَنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ } يعني لا تنفذوا { إِلَّا بِسُلْطَانٍ } يعني إلا بملكي حيثما توجهتم فثم ملكي فأنا آخذكم بالموت	مقاتل	98.
	قال مقاتل: هذا الخطاب للجن، والإنس في الدنيا يعني: إن استطعتم أن تخرجوا من أقطار السموات والأرض هروباً من الموت، فانفذوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ يعني: أينما أدرككم الموت	السمرقندي	
Mümtehhine 58/13	إذا انتهى المؤمنون إلى باب الجنة، يقال للمؤمن الذي ليس بعالم: ادخل الجنة بعملك الصالح، ويقال للعالم قم على باب الجنة، فاشفع للناس	مقاتل	99.
	وقال مقاتل: إذا انتهى المؤمن إلى باب الجنة، يقال للمؤمن الذي ليس بعالم: ادخل الجنة بعملك، ويقال للعالم: أقم على باب الجنة واشفع للناس	السمرقندي	
Mümtehhine 58/13	وذلك أن الكافر إذا دخل قبره أراه ملك شديد الانتهاز، فأجلسه ثم يسأله: من ربك؟ وما دينك؟ ومن رسولك فيقول: لا أدري. فيقول الملك: أيعدك الله، انظر يا عدو الله إلى منزلك من النار فينظر إليها، ويدعو بالويل. ويقول له الملك: هذا لك، يا عدو الله، فلو كنت آمنت بربك لدخلت الجنة. ثم فينظر إليها فيقول: لمن هذا؟ فيقول له الملك: هذا لمن آمن بالله. فيكون	مقاتل	100.

	حسرة عليه، وينقطع رجاءه منها ويعلم عند ذلك أنه لاحظ له فيها، ويأس من خير الجنة، فذلك قوله لكفار أهل الدنيا الأحياء منهم: قَدْ يَتَّبِعُونَ من نعيم الآخرة، بأنهم كذبوا بالثواب والعقاب وهم أيضا آيسون من الجنة كما آيس هذا الكافر من أصحاب القبور حين عابنوا منازلهم من النار في الآخرة		
	قال مقاتل: وذلك أن الكافر إذا وضع في قبره، أتاه ملك شديد الانتهاز، فيجلسه، ثم يسأله: من ربك، وما دينك، ومن رسولك؟ فيقول: لا أدري. فيقول الملك: أبعدك الله، انظر يا عدو الله إلى منزلك. فينظر إليه من النار، فيدعو بالويل والثبور، فيقول: هذا لك يا عدو الله. فيفتح له باب إلى الجنة، فيقول: هذا لمن آمن بالله تعالى، فلو كنت آمنت بربك نزلت الجنة. فيكون حسرة عليه، وينقطع رجاءه منها. وعلم أنه أبعد له فيها، ويتس من خير الجنة، فذلك قوله تعالى: للكفار أهل الدنيا الأحياء منهم قَدْ يَتَّبِعُونَ مِنَ الْآخِرَةِ يعني: من خير الآخرة، لأنهم كذبوا بالثواب والعقاب، وهم آيسون من الجنة كما يتس الكفار من أصحاب القبور، إذا عرف منازلهم	السمرقندي	
Kalem 68/25	على حدة في أنفسهم { قَادِرِينَ } على جنتهم	مقاتل	101.
	قال مقاتل: يعني: على جد في أنفسهم. { قَادِرِينَ } على جنتهم	السمرقندي	
Burûc 55/3	ذكر مقاتل، عن علي قال: الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم النحر	مقاتل	102.
	ذكر مقاتل، عن علي قال: الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم النحر	السمرقندي	
Fecr 89/7	وكان طول أحدهم ثمانية عشر ذراعاً	مقاتل	103.
	وقال مقاتل: { ذَاتِ الْعِمَادِ } يعني: طولها اثنا عشر ذراعاً	السمرقندي	
Kureyş 10674	فكانت قريش تمتاز لأهلها الطعام من الشام في الشتاء، ومن اليمن في الصيف	مقاتل	104.
	وقال الزجاج: كانوا يترحلون في الشتاء إلى الشام، وفي الصيف إلى اليمن. وهذا موافق لما قال مقاتل	السمرقندي	
Maûn 107/7	يعني الزكاة المفروضة	مقاتل	105.
	قال مقاتل: يمنعون الزكاة	السمرقندي	
İhlâs 112/3	وذلك أن مشركي العرب قالوا: الملائكة بنات الرحمن. { وَقَالَتِ الْيَهُودُ: عَزَّيْبُ ابْنُ اللَّهِ. } { وَقَالَتِ النَّصَارَى: المسيح ابن الله. فأكذبهم الله فبرأ نفسه من قولهم، فقال: لَمْ يَلِدْ يعني لم يكن له ولد	مقاتل	106.
	وقال مقاتل: إن مشركي العرب قالوا إن الملائكة كذا وكذا وقالت اليهود والنصارى في عزير والمسيح ما قالت فكذبهم الله تعالى وأبرأ نفسه مما قالوا فقال: { لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ }	السمرقندي	

4.Ek-4/Tablo 4: Hem Lafzı Hem Manası Farklı Olan Rivayetler

Âmin Lafzının Tefsiri	قال: حدثنا عبيد الله، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا الهذيل عن مقاتل قال: إذا قرأ أحدكم هذه السورة فبلغ خاتمتها، فقال: ولا الضالين فليقل آمين فإن الملائكة تؤمن فإن وافق تأمين الناس غفر للقوم ما تقدم من ذنوبهم.	مقاتل	1.
	وقال مقاتل: هو قوة للدعاء واستنزال للرحمة	السمرقندي	
Bakara 2/13	نزلت في منذر بن معاذ، وأبي لبابة، ومعاذ بن جبل، وأسيد، قالوا لليهود: صدقوا بمحمد إنه نبي، كما صدق به عبد الله بن سلام وأصحابه، فقالت اليهود: { قالوا أَنُؤْمِنُ }، يعنى نصدق، { كَمَا آمَنَ السفهاء }، يعنى الجهال، يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه، يقول الله عز وجل رداً عليهم: { أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السفهاء ولكن لَأَيَعْلَمُونَ } بأنهم السفهاء.	مقاتل	2.
	وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في شأن المنافقين	السمرقندي	
Bakara 2/60	وكان الحجر خفيفاً مربعاً، فضربه، { فانفجرت مِنْهُ } من الحجر { اثنتا عَشْرَةَ عَيْنًا }، فرووا بإذن الله عز وجل، وكانوا اثني عشر سبطاً، لكل سبط من بني إسرائيل عين تجرى على حدة، لا يخالطهم غيرهم	مقاتل	3.
	قال مقاتل: كان الحجر مربعاً، وكان جبريل- عليه السلام- أمر موسى بحمله معه يوم جاوز البحر ببني إسرائيل، وإنما انفجرت اثنتا عشرة عينا، لأنه أخذ من مكان فيه اثنا عشر طريقاً.	السمرقندي	
Bakara 2/127	يعنى أساس البيت الحرام الذى كان رفع ليالى الطوفان على عهد نوح، فبناه إبراهيم وإسماعيل على ذلك الأصل	مقاتل	4.
	قال مقاتل: وفي الآية تقديم وتأخير، معناه وإذ يرفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت	السمرقندي	
Bakara 2/129	علم أن الله عز وجل سيجعل في ذريتهما أمة مسلمة، كما سألا ربهما، فقلا عند ذلك: { رَبَّنَا وابعث فيهم }، يعنى في ذريتنا { رَسُولًا مِّنْهُمْ }، يعنى محمد صلى الله عليه وسلم، { يَتْلُوا عَلَيْنَهُمْ آيَاتِكَ }، يعنى يقرأ عليهم آيات القرآن، { وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ }، يقول: يعلمهم ما يتلى عليهم من القرآن، ثم قال: { والحكمة }، يعنى الموعدة التى فى القرآن من الحلال والحرام، { وَيُزَكِّيهِمْ }، يعنى ويطهرهم من الشرك والكفر، { إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ }	مقاتل	5.
	قال مقاتل: لأن إبراهيم علم أن في ذريته من يكون كفاراً، فسأل الله تعالى أن يبعث فيهم رسولا فقال: ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك، يعنى القرآن. ويعلمهم الكتاب، أي القرآن والحكمة، أي مواضع القرآن من الحلال والحرام	السمرقندي	
Bakara 2/182	ثم قال: { فَمَنْ خَافَ }، يعنى الوصى { مِنْ مَّوْصٍ }، يعنى الميت { جَنَفًا } ميلاً عن الحق خطأ، { أَوْ إِثْمًا } تعمداً للجنف، أى إن جار الميت في وصيته عمداً أو خطأ، فلم يعدل	مقاتل	6.
	أَوْ إِثْمًا، يعنى تعمداً للجور في وصيته فزاد على الثلث فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ، أى رد ما زاد على الثلث فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ. هكذا قال مقاتل	السمرقندي	

Bakara 2/184	أياما معدودات وهي دون الأربعين ، فإذا كانت فوق الأربعين فلا يقال لهم : { مَّغْدُودَاتٍ }	مقاتل	7.
	وقال مقاتل: كل شيء في القرآن معدودة أو معدودات فهو دون الأربعين، وما زاد على ذلك لا يقال معدودة	السمرقندي	
Bakara 2/232	فلما نزلت هذه الآية ، قال { صلى الله عليه وسلم } : ' يا معقل ، إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر ، فلا تمنع أختك فلانا ' ، يعني أبا البداح ، قال : فإني أنا أؤمن بالله واليوم الآخر ، وأشهدك أني قد أنكحته	مقاتل	8.
	وقال مقاتل: فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم معقلا، وقال: «إن كنت مؤمنا فلا تمنع أختك عن أبي الدحداح» ، فقال: آمنت بالله وزوجتها منه	السمرقندي	
Bakara 2/248	{فيه سكينه من ربكم} ورأس كراس الهرة ولها جناحان فإذا صوتت عرفوا أن النصر لهم	مقاتل	9.
	وقال مقاتل: السكينة كانت دابة ورأسها كراس الهرة ولها جناحان، فإذا صوتت، عرفوا أن النصر لهم	السمرقندي	
Âl-i İmrân 37 19	إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ { ، يعني بيان أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم من قبل أن يبعث رسولا ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من ولد إسماعيل ، تفرقوا { بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ { ، يعني القرآن	مقاتل	10.
	وما اختلف الذين أوتوا الكتاب في هذا الدين إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم يعني بيان أمر محمد صلى الله عليه وسلم، وهم اليهود والنصارى، فلما بعث الله تعالى محمدا، كفروا حسدا منهم، هكذا قال مقاتل	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/48	يعني خط الكتاب بيده بعدما بلغ أشده ، وهو ابن ثمانى عشرة سنة ،	مقاتل	11.
	وقال مقاتل: يعني الخط والكتابة، فعلمه الله بالوحي والإلهام والحكمة يعني الفقه والتوراة والإنجيل يعني يحفظ التوراة عن ظهر قلبه	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/72	، كعب بن الأشرف ، ومالك بن الضيف اليهود بأن لسلفه اليهود { آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا } ، يعني صدقوا بالقرآن ، { وَجْهَ النهار واكفروا آخِرَهُ } أول النهار ، يعني صلاة الغداة ، وإذا كان العشى قولوا لهم : نظرنا في التوراة ، فإذا النعت الذى فى التوراة ليس بنعت محمد صلى الله عليه وسلم ، فذلك قوله سبحانه : { واكفروا آخِرَهُ } ، يعني صلاة العصر ، فلبسوا عليهم دينهم لعلهم يشكون فى دينهم ، فذلك قوله : { لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ } ، يعني لكى يرجعوا عن دينهم إلى دينكم	مقاتل	12.
	وقال مقاتل: معناه أنهم جاءوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم أول النهار، ورجعوا من عنده، وقالوا للسفلة: هو حق فاتبعوه، ثم قالوا: قد نظرنا في: حتى ننظر في التوراة، ثم رجعوا في آخر النهار. فقالوا التوراة، فليس هو إياه، يعنون أنه ليس بحق، وإنما أرادوا أن يلبسوا على السفلة، وأن يشككوا فيه فذلك قوله: آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وجه النهار يعني قالوا: لهم في أول النهار آمنوا به واكفروا آخره يعني قالوا: في آخر النهار، واكفروا به لعلهم يرجعون أي يشكون فيه فيرجعون	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3785	نزلت في طعمة بن أبيرق الأنصاري من الأوس من بني صقر، ارتد عن الإسلام ولحق بكفار مكة كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم	مقاتل	13.

	وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات يعني البيان والله لا يهدي إلى دينه القوم الظالمين		
	وقال مقاتل: كانوا اثني عشر	السمرقندي	
14.	وما يفعلوا من خير فلن يكفروه فلن يضل عنهم بل يشكر ذلك لهم والله عليهم بالمتقين - 115 - يعني ابن سلام وأصحابه، فقال: إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - 116 -	مقاتل	
	قال مقاتل: ذكر قبل هذا مؤمني أهل الكتاب، ثم ذكر كفار أهل الكتاب، وهو قوله: إن الذين كفروا ...	السمرقندي	
15.	{إنما التوبة على الله} يعني التجاوز على الله {للذين يعملون السوء بجهالة} فكل ذنب يعمله المؤمن فهو جهل منه {ثم يتوبون من قريب} يعني قبل الموت {فأولئك يتوب الله عليهم} يعني يتجاوز عنهم {وكان الله عليماً حكيماً}	مقاتل	
	وقال مقاتل: نزلت الآية في رجل من قريش، سكر وذكر شعرا ذكر فيه اللات والعزى وأنكر البعث، فلما أصبح أخبر بذلك فندم على ذلك واسترجع، فنزلت الآية ثم يتوبون من قريب يعني قبل الموت	السمرقندي	
16.	يعني وكل امرأة أيضا فنكاحها حرام مع ما حرم من النسب والصهر	مقاتل	
	وقال في رواية مقاتل: والمحصنات من النساء يعني كل امرأة ليست تحتكم، فهي حرام عليكم	السمرقندي	
17.	يعني أن يبين لكم {ويهديك سنن الذين من قبلكم} يعني شرائع هدى من كان قبلكم من المؤمنين من تحريم النسب والصهر	مقاتل	
	وقال مقاتل: يريد الله ليبين لكم حكم حلاله وحرامه من النساء، ويهديك أي يبين لكم شرائع من كان قبلكم	السمرقندي	
18.	نظيرها في سورة براءة	مقاتل	
	وقال الضحاك ومقاتل: نزلت في شأن الذين بنوا مسجد ضرار، فلما أظهر الله نفاقهم وأمر بهدم المسجد، حلفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم دفعا عن أنفسهم: ما أردنا ببناء المسجد إلا طاعة الله وموافقة الكتاب	السمرقندي	
19.	يعني الحرص على المال: يعني الكبيرة، يرضيها الزوج من بعض ماله، فتحرص على المال، وتدع نصيبها من زوجها	مقاتل	
	وقال مقاتل: طمعها وحرصها يجرها إلى أن ترضى	السمرقندي	
20.	أن يكونوا عبدا لله ليعتبروا بكون الملائكة أقرب إلى الله عز وجل منزلة من عيسى ابن مريم وغيره فإن عيسى عبد من عباده	مقاتل	
	وقال مقاتل: الملائكة المقربون أقرب إليه، فلم يأفوا عن عبادته فكيف يأف عيسى عليه السلام وهو عبد من عباده؟	السمرقندي	
21.	فيها تقديم: وكان بين محمد وعيسى ستمائة سنة {أن تقولوا} يعني لثلا تقولوا {ما جاءنا من بشير} بالجنة {ولا نذير} من النار، يقول {فقد جاءكم بشير ونذير} يعني النبي {والله على كل شيء قدير	مقاتل	
	قال مقاتل: في الآية تقديم وتأخير، معناه قد جاءكم رسولنا على فترة من الرسل يبين لكم، وإنما سمي فترة لأن الدين يفتر ويندرس عند انقطاع الرسل، يعني بين عيسى ومحمد	السمرقندي	
22.	قال مقاتل: يعني طول كل رجل منهم ستة أذرع ونصف	مقاتل	

	طول كل رجل منهم سبعة أذرع ونصف	السمرقندي	
Mâide 5/31	وتزوج شيت ابن آدم ليودا التي ولدت مع هابيل	مقاتل	23.
	وقال مقاتل: فتزوج شيت بإقليميا	السمرقندي	
Mâide 5/32	قال مقاتل: نزلت هذه الآية في سبعة نفر من بني عرينة	مقاتل	24.
	وذلك أن تسعة نفر من عرينه وهم من بجيلة	السمرقندي	
En'âm 6/	مكية كلها إلا هذه الآيات والآيات المدنية هي { قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم } إلى قوله {العلكم تعقلون}	مقاتل	25.
	قال مقاتل: سورة الأنعام كلها مكية غير قوله تعالى: وما قدروا الله حق قدره الآية	السمرقندي	
En'âm 6/2	يعني البرزخ منذ يوم ولد إلى يوم يموت، إلى يوم القيامة	مقاتل	26.
	يعني: البرزخ منذ يموت إلى يوم البعث، فهو مكتوب في اللوح المحفوظ فهذا قول مقاتل والحسن	السمرقندي	
En'âm 6/27	يعني أبا طالب {ولو ترى} يا محمد {إذ وقفوا على النار} يعني كفار قريش هؤلاء الرؤساء تمنوا	مقاتل	27.
	وقال مقاتل يعني: عرضوا على النار	السمرقندي	
En'âm 67109	يعني لا يصدقون، لما سبق في علم الله من الشقاء	مقاتل	28.
	وقال مقاتل: وما يشعركم يا أهل مكة أنها إذا جاءكم لا تؤمنون	السمرقندي	
A'râf 7/32	قل لهم: {من حرم زينة الله} يعني الثياب	مقاتل	29.
	قال مقاتل: في الآية تقديم	السمرقندي	
A'râf 6/69	كان طول كل رجل منهم اثني عشر ذراعا ونصفا	مقاتل	30.
	وقال مقاتل عن قتادة: كان طول كل رجل منهم اثني عشر ذراعا فذلك قوله لم يخلق مثلها في البلاد	السمرقندي	
Tevbe 9	سورة براءة مدنية كلها غير آيتين هما قوله تعالى: {لقد جاءكم رسول} إلى آخر السورة فإنهما مكيتان	مقاتل	31.
	وقال مقاتل: كلها مدنية إلا قوله تعالى: لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية	السمرقندي	
Yûnus 10/9	فقال: إن الذين آمنوا يعني صدقوا بالله وعملوا الصالحات وأقاموا فرائض الله يهديهم ربهم بإيمانهم يعني بتصديقهم وتوحيدهم كما صدقوا	مقاتل	32.
	وقال مقاتل: يهديهم على الصراط إلى الجنة بالنور بإيمانهم يعني: بتوحيدهم الله تعالى في الدنيا	السمرقندي	
Yûnus 10/9	وقد نسخت- {إنا فتحنا}: {إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم}	مقاتل	33.
	قال مقاتل والكلبي: نسختها ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر	السمرقندي	
Yûnus 10/40	ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به يعني لا يصدق بمحمد- صلى الله عليه وسلم- ودينه	مقاتل	34.
	قال مقاتل: ومنهم من يؤمن به من أهل الكتاب ومنهم من لا يؤمن به	السمرقندي	

	من أهل مكة		
Yûnus 10/58	قل بفضل الله يعني القرآن وبرحمته الإسلام	مقاتل	35.
	وقال مقاتل: بفضل الله الإسلام، وبرحمته القرآن	السمرقندي	
Yûnus 10/83	إلا ذرية من قومه يعني أهل بيت أمهاتهم من بني إسرائيل وآبائهم من القبط	مقاتل	36.
	وروى مقاتل، عن ابن عباس أنه قال: إلا ذرية من قومه، يعني: من قوم موسى وهم بنو إسرائيل، وهم ستمائة ألف. وكان يعقوب حين ركب إلى مصر من كنعان في اثنين وسبعين إنسانا، فتوالدوا بمصر حتى بلغوا ستمائة ألف	السمرقندي	
Hûd 11/71	فقال جبريل لسارة: إنك ستلدن غلاما فذلك قوله: فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب	مقاتل	37.
	وقال مقاتل: يعني: ومن بعد إسحاق يعقوب	السمرقندي	
Hûd 11/82	يعني على أهلها من كان خارجا من المدائن الأربع {حجارة من سجيل} يعني حجارة خالطها الطين {منضود} يعني ملزق الحجر بالطين	مقاتل	38.
	وقال مقاتل: أمطر على أهلها من كان خارجا من المدائن الأربعة، حجارة من سجيل يعني: من طين مطبوخ، كما يطبخ الآجر، منضود يعني: متتابعا بعضه على إثر بعض	السمرقندي	
Ra'd 13/33	وجعلوا لله شركاء يعني وصنعوا لله شيئا وهو أحق أن يعبد من غيره قل لهم يا محمد: سموهم يقول ما أسماء هؤلاء الشركاء وأين مستقرهم يعني الملائكة لأنهم عبدوهم	مقاتل	39.
	وقال مقاتل: وجعلوا لله شركاء يقول: يعني: السواء أنا القائم على كل نفس بأرزاقهم، وأطعمتهم، كالذين يصفون أن لي شريكا. معناه: لا تكون عبادة الله كعبادة غيره قل سموهم يعني: قل يا محمد، سمو هؤلاء الشركاء. يعني: سمو دلائلهم وبراهينهم وحججهم. ويقال: سمو منفعتهم وقدرتهم	السمرقندي	
İbrahim 14/725	يقول إن النخلة تؤتي ثمرها كل ستة أشهر	مقاتل	40.
	وعن مقاتل: سنة	السمرقندي	
Nahl 16/37	قال مقاتل: فإن الله لا يهدي من يضل، يقول: من يضل الله فلا هادي له	مقاتل	41.
	فإن الله لا يهدي إلى دينه من يضل يقول من أضله الله فلا هادي له وما لهم من ناصرين	السمرقندي	
İsrâ 17/72	ومن كان في هذه النعم أعمى يعني الكافر، عمي عنها وهو معاينها فلم يعرف أنها من الله - عز وجل - فيشكو ربها فيعرفه فيوحده - تبارك وتعالى - فهو في الآخرة أعمى يقول فهو عما غاب عنه من أمر الآخرة من البعث والحساب والجنة والنار أعمى وأضل سبيلا	مقاتل	42.
	وقال مقاتل: فيه تقديم ومعناه وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا. ومن كان عن هذه النعم أعمى، فهو عما غاب عنه من أمر الآخرة أعمى	السمرقندي	
Kehf 18/56	ليدحضوا به الحق يعني ليبطلوا بقولهم الحق الذي جاءت به الرسل	مقاتل	43.
	وقال مقاتل: ليدحضوا به أي ليبطلوا به الحق، يعني: القرآن والإسلام، يعني: يريدون أن يفعلوا إن قدروا عليه	السمرقندي	
Kehf 18/82	صحفا فيها العلم ويقال المال	مقاتل	44.
	وقال مقاتل ومجاهد: كل شيء في القرآن من كنز فهو مال غير هاهنا، فإنه الصحف التي فيها علم	السمرقندي	
Tâhâ 20/113	يعني لكي يتقون يعني لكي يخلصوا التوحيد بوعيدنا في القرآن أو يحدث	مقاتل	45.

	لهم يعني الوعيد ذكرا عظة فيخافون فيؤمنون		
	يعني: يحدث الوعيد بهذا القرآن أو هذا القرآن لهم اعتبارا فيذكر به عذاب الله للأمم فيعتبروا، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Enbiyâ 21/48	وهارون الفرقان يعني التوراة	مقاتل	46.
	وقال مقاتل: الفرقان والتوراة	السمرقندي	
Hac 22/77	وقال مقاتل: وتكونوا شهداء على الناس، يعني: للناس، يعني: للرسول على قومهم، كقوله: وما ذبح على النصب أي للنصب	مقاتل	47.
	يعني مؤمنهم شهداء على الناس يعني شهداء للرسول أنهم بلغوا قومهم الرسالة	السمرقندي	
Nûr 24/62	نزلت في عمر بن الخطاب في غزاة تبوك وذلك أنه استأذن النبي في الرجعة أن يسمع المنافقين، إلى أهله فقال النبي انطلق فوالله ما أنت بمنافق	مقاتل	48.
	وقال مقاتل: نزلت في شأن عثمان حين استأذن في غزوة تبوك بالرجوع إلى أهله، فأذن له. ثم قال: واستغفر لهم الله أي فيما استأذنتك من الرجوع بغير حاجة لهم	السمرقندي	
Şuarâ 26/17	فأتياه فقولا إنا رسولا ربك يعني نفسه وهرون رسولا ربك لقول فرعون أنا الرب والإله ثم انقطع الكلام. ثم انطلق موسى إلى مصر وهرون بمصر فانطلقا كلاهما إلى فرعون فلم يأذن لهما سنة في الدخول، فلما دخلا عليه قال، موسى لفرعون: {إنا} يعني نفسه وهرون {رسول رب العالمين} أن أرسل معنا بني إسرائيل إلى أرض فلسطين لا تستعبدهم فعرف فرعون موسى لأنه رياه في بيته، فلما	مقاتل	49.
	وقال مقاتل: أنا رسول رب العالمين وانقطع الكلام، ثم انطلق موسى، وكان هارون بمصر، فانطلقا إلى فرعون قال مقاتل: فلم يأذن لهما سنة ثم أخبر البواب فرعون أن هاهنا إنسانا يذكر أنه رسول رب العالمين، فقال: ائذن له لعلنا نضحك منه	السمرقندي	
Neml 27/17	وكان سليمان استعمل عليهم جندا يرد الأول على الآخر حتى ينام الناس	مقاتل	50.
	وقال مقاتل: إنه استعمل جنيا عليهم، يرد أولهم على آخرهم	السمرقندي	
Neml 27/25	وقال مقاتل: هذا قول سليمان قال لقومه: ألا يسجدوا	مقاتل	51.
	ثم قال الهدهد: ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء يعني الغيث	السمرقندي	
Ankebût 29/14	يعني الماء طغى على كل شيء	مقاتل	52.
	وقال مقاتل: الطوفان يعني: ما طغى فوق كل شيء	السمرقندي	
Rûm 30/9	يعني وعاشوا في الأرض	مقاتل	53.
	قال مقاتل: يعني ملكوا الأرض	السمرقندي	
Rûm30/33	يعني إذا أعطاهم من عنده، نعمة يعني المطر	مقاتل	54.
	قال مقاتل: تقول أذاقهم رحمة لئلا يكفروا بالذي أعطاهم من الخير	السمرقندي	
Rûm30/45	يعني ومن علامات ربكم أنه واحد وإن لم تروه فاعرفوا توحيده بصنعه	مقاتل	55.
	قال مقاتل: يعني ومن علامات الرب، أنه واحد وإن لم يروه، وعرفوا توحيده بصنعه	السمرقندي	
Lokmân 31/18	يقول لا تعرض بوجهك عن فقراء الناس	مقاتل	56.

	وقال مقاتل: لا تعرض وجهك عن فقراء المسلمين	السمرقندي	
Lokmân 31/18	نزلت في رجل اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة بن محارب من أهل البادية أتى النبي فقال: إن أرضنا أجدبت فمتى الغيث؟ وتركت امرأتي حبلى فماذا تلد؟ وقد علمت أين ولدت، فبأي أرض أموت؟ وقد علمت ما عملت اليوم، فما أعمل غدا؟ ومتى الساعة؟ فأنزل الله {إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ} يعني يوم القيامة لا يعلمها غيره	مقاتل	57.
	قال مقاتل: نزلت في رجل يقال له: الوليد بن عمرو من أهل البادية، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن أرضنا أجدبت، فمتى ينزل الغيث؟ وتركت امرأتي حبلى، فماذا تلد؟ وقد علمت بأي أرض ولدت، فبأي أرض أموت؟ وقد علمت ما عملت اليوم، فماذا أنا عامل غدا؟ ومتى الساعة؟ فنزل الله {إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ} يعني: علم القيامة لا يعلمه غيره	السمرقندي	
Ahzâb 33/44	يعني يوم يلقون الرب في الآخرة سلام، يعني تسليم الملائكة عليهم	مقاتل	58.
	قال مقاتل: يعني: يلقون الرب في الآخرة بسلام	السمرقندي	
Ahzâb 33/758	يقال: نزلت في علي ابن أبي طالب وذلك أن نفرا من المنافقين كانوا يؤذونه ويكذبون عليه	مقاتل	59.
	قال مقاتل: قال السدي: نزلت هذه الآية في أمر عائشة وصفوان	السمرقندي	
Sebe' 34/12	الوقود في الدنيا	مقاتل	60.
	وقال مقاتل: يعني: به عذاب الوقود في الآخرة	السمرقندي	
Yâsîn 36/14	تومان ويونس	مقاتل	61.
	قال مقاتل: هما تومان وطالوس	السمرقندي	
Sâffât 37/99	بالأرض المقدسة	مقاتل	62.
	وقال مقاتل: يعني: من بابل إلى بيت المقدس	السمرقندي	
Zümer 38/10	{وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً} يعني المدينة	مقاتل	63.
	قال مقاتل: يعني: الجنة واسعة	السمرقندي	
Fussilet 41/13	يقول مثل عذاب عاد وثمود وإنما خص عادا وثمود من بين الأمم لأن كفار مكة قد عاينوا هلاكهم باليمن والحجر	مقاتل	64.
	وقال مقاتل: كان عاد وثمود ابني عم، وموسى وقارون ابني عم، وإلياس واليسع، ابني عم، وعيسى ويحيى ابني خالة. ومعنى: الآية إن لم يعتبروا فيما وصف لهم من قدرتي، وعظمتي، في خلق السموات والأرض، وأعرضوا عن الإيمان. فقال أنذرتكم عذاباً مثل عذاب عاد وثمود، أنه يصيبهم مثل ما أصابهم	السمرقندي	

Fussilet 41/52	يعني دعاء كبير	مقاتل	65.
	قال مقاتل والكلبي: يعني: كثيراً	السمرقندي	
Zümer 38/3	من الأنبياء أنه نازل بقومهم إذا كذبوا الرسل	مقاتل	66.
	وقال مقاتل: كَذَلِكَ يُوجِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ يعني: في أمر العذاب	السمرقندي	
Zuhruf 43/67	نزلت في أمية بن خلف الجمحي، وعقبة ابن أبي معيط	مقاتل	67.
	قال مقاتل: نزلت في أبي بن خلف، وعقبة بن أبي معيط	السمرقندي	
Zuhruf 43/81	وذلك أن النضر بن الحارث- من بني عبد الدار بن قصي- قال إن الملائكة بنات الله. فأنزل الله- عز وجل {قُلْ يَا مُحَمَّد {إن كان للرحمن} يقول ما كان للرحمن {ولد فأنا أول العابدين} يعني الموحدين من أهل مكة بأن لا ولد	مقاتل	68.
	قال مقاتل: لما نزلت هذه الآية، وقرئت عليهم فقال النضر بن الحارث: ألا ترونه صدقي. فقال له الوليد: ما صدقك، ولكنه يقول: ما كان للرحمن ولد. يعني: إن إن بمعنى ما قال: فَأَنَا أَوْلُ الْعَابِدِينَ يعني: الموحدين من أهل مكة	السمرقندي	
Muhammed 47/ 4	يعني ترك الشرك، حتى لا يكون في العرب مشرك	مقاتل	69.
	وقال مقاتل حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا يعني: في مكان يقاتل سماهم حرباً	السمرقندي	
Hucurât 48/13	يعني آدم وحواء نزلت في بلال المؤذن وقالوا في سلمان الفارسي وفي أربعة نفر من قريش، في عتاب بن أسيد ابن أبي العيص، والحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو، وأبي سفيان بن حرب، كلهم من قريش وذلك أن النبي- صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة أمر بلالا فصعد ظهر الكعبة وأذن، وأراد أن يذل المشركين بذلك، فلما صعد بلال وأذن. قال عتاب بن أسيد: الحمد لله الذي قبض أسيد قبل هذا اليوم	مقاتل	70.
	قال مقاتل: وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة، أمر بلالاً ليؤذن. فقال الحارث بن هشام. أما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا الغراب. يعني: بلال. فنزل يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى يعني: آدم وحواء وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ يعني: رؤوس القبائل، مثل مضر، وربيعة وَقَبَائِلَ يعني: الأفخاذ مثل بني سعد، وبني عامر. لِتَعَارَفُوا فِي النَّسَبِ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ يعني: وإن كان عبداً حبشياً أسود مثل بلال	السمرقندي	
Necm 53/14	أغصانها اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وهي شجرة عن يمين العرش فوق السماء السابعة العليا	مقاتل	71.
	فقال مقاتل: السدرة هي شجرة طوبى، ولو أن رجلاً ركب نجيبه، وطاف على ساقها حتى أدركه الهرم، لما وصل إلى المكان الذي ركب منه، تحمل لأهل الجنة الحلبي والحللي، وجميع ألوان الثمار	السمرقندي	
Necm 53/34	قال مقاتل: أنفق الوليد بن المغيرة على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نفقة قليلة، ثم انتهى عن ذلك	مقاتل	72.
	قال مقاتل: أنفق الوليد بن المغيرة على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نفقة قليلة، ثم انتهى عن ذلك	السمرقندي	
Mücâdele 58/ 5	أخزوا كما أخزى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الأمم الخالية	مقاتل	73.
	قال مقاتل: أخذوا كما أخذ الذين من قبلهم من الأمر	السمرقندي	
Hâkka 69/14	يعني فكسرتا كسرة واحدة فاستوت بما عليها مثل الأديم الممدود	مقاتل	74.
	يعني: فضربت على الأرض مرة واحدة وهذا قول مقاتل	السمرقندي	

İnsân 76/18	تسيل عليهم من جنة عدن فتمر على كل جنة، ثم ترجع لهم الجنة كلها	مقاتل	75.
	وقال مقاتل: إنما سمي السلسبيل، لأنها تسيل عليهم في الطريق وفي منازلهم	السمرقندي	
Mürselât 77/32	وهو أصول الشجر يكون في البرية، فإذا جاء الشتاء قطعت أغصانها فتبقى أصولها، فيحرقها البرد فتسود فتراها في البرية كأمثال الجمال إذا أنيخت في البرية	مقاتل	76.
	وقال مقاتل: القصور أصول الشجر العظام وقال مقاتل: إنها ترمي بشرر كالقصر	السمرقندي	
Mürselât 77/41	وقال مقاتل: يعني: في الجنان والقصور يعني: قصور الجنة وعيون يعني: أنهار جارية	مقاتل	77.
	يعني في جنات يقول في البساتين، ونعيم فهو اللباس الذي يلبسون من سندس واستبرق والحريير والنساء	السمرقندي	
Naziât 79/80/1	فهو ملك الموت وحده، ينزع روح الكافر حتى إذا بلغ ترقوته غرقه في حلقه، فيعذبه في حياته قبل أن يميته، ثم ينشطها من حلقه كما ينشط السفود الكثير الشعث من الصوف	مقاتل	78.
	قال مقاتل يعني: ملك الموت ينزع روح الكافر من صدره، كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف. فيخرج نفسه من حلقه منها العروق، كالغريق في الماء	السمرقندي	
Abese 82/1	وقال في رواية مقاتل، كان اسم ابن أم مكتوم عمر بن قيس	مقاتل	79.
	نزلت في عبد الله بن أبي سرح الأعمى	السمرقندي	
İnfîrât 82/6	نزلت في أبي الأشدين، اسمه أسيد بن كعدة، وكان أعور شديد البطش، فقال: لئن أخذت بحلقة من باب الجنة ليدخلنها بشر كثير، ثم قتل يوم فتح مكة، يعني غره الشيطان	مقاتل	80.
	وقال مقاتل: نزلت في كعدة بن أسيد حيث ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بقوسه فلم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم، فبلغ ذلك حمزة فأسلم حمية لذلك ثم أراد أن يعود كعدة لضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأسلم حمزة يومئذ	السمرقندي	
Mutaffifîn 83/7	تحت الأرض السفلى، تحت خد إبليس	مقاتل	81.
	قال مقاتل وقتادة: السجين الأرض السفلى	السمرقندي	
İnşîrâh 94/1	يقول ألم نوسع لك صدرك بعد ما كان ضيقاً لا يلج فيه الإيمان حتى هداه الله	مقاتل	82.
	يعني: ألم نوسع قلبك بالتوحيد والإيمان، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Tîn 95/7	يقول ما يكذبك، أيها الإنسان، يعني عدي ابن ربيعة بالدين، يعني بالبعث بعد الصورة الحسنة والشباب، وبعد الهرم	مقاتل	83.
	وقال مقاتل: يعني: فما يكذبك أيها الإنسان، بعد بيان الصورة الحسنة، والشباب والهرم بالحساب، لا تغتر في صورتك وشبابك، فهو قادر على أن يبعثك	السمرقندي	
Fetih 48/1	كانت هذه السورة آية موت النبي فقرأها على أبي بكر وعمر ففرحا، وسمعها عبد الله بن عباس فبكى، فقال له النبي: صدقت. فعاش النبي بعدها ثمانين يوماً. ومسح رسول الله بيده على رأس ابن عباس وقال:	مقاتل	84.

	اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل	
	قال مقاتل: لما نزلت هذه السورة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فاستبشروا فسمع بذلك ابن عباس فبكي فقال النبي: ما يبكيك فقال: نعت نفسك فقال صدقت فعاش بعد هذه السورة سنتين	السمرقندي

5.Ek-5/Tablo 5: Birebir Aynı Olan Rivayetler

Bakara 2/58	يعني إيلياء	مقاتل	1.
	وقال مقاتل: إيليا	السمرقندي	2.
Bakara 2/151	يعني ويظهركم من الشرك والكفر	مقاتل	3.
	قال مقاتل: يظهركم من الشرك والكفر	السمرقندي	
Bakara 2/163	يقول: ريكم رب واحد	مقاتل	4.
	قال مقاتل: يعني ريكم رب واحد	السمرقندي	
Âl-i İmrân33/ 6	فيها تقديم	مقاتل	5.
	وقال مقاتل: فيها تقديم	السمرقندي	
Âl-i İmrân3/ 75	قال مقاتل: يعني عبد الله بن سلام وأصحابه	مقاتل	6.
	يعني عبد الله بن سلام وأصحابه	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/96	أول مسجد وضع للناس يعني للمؤمنين	مقاتل	7.
	قال مقاتل يعني أول مسجد وضع للناس، أي للمؤمنين	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/104	يعني عصابة يدعون إلى الخير	مقاتل	8.
	يعني عصابة يدعون إلى الخير	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/120	وإن تصبروا على أمر الله وتتنقوا معاصيه لا يضركم كيدهم شيئا	مقاتل	9.
	وقال مقاتل وإن تصبروا على أمر الله وتتنقوا معاصيه لا يضركم كيدهم شيئا	السمرقندي	
Âl-i İmrân 3/120	يعني يخزيهم	مقاتل	10.
	وقال مقاتل: يعني يخزيهم	السمرقندي	
Nisâ 4/38	يعني اليهود	مقاتل	11.
	يعني اليهود: قال مقاتل	السمرقندي	
Nisâ 4/57	يعني أكتان القصور {ظليلا} يعني لا خلل فيها	مقاتل	12.
	وقال مقاتل: يعني أكتان القصور ظليلا يعني لا خلل فيها	السمرقندي	
Nisâ 4/83	{أذاعوا به} يعني أفشوه	مقاتل	13.
	وقال مقاتل: أذاعوا به أي أفشوه	السمرقندي	
Nisâ 4/84	يعني ليس عليك ذنب غيرك	مقاتل	14.
	قال مقاتل: يعني ليس عليك ذنب غيرك	السمرقندي	
Nisâ 4/103	يعني فريضة معلومة كقوله: {كتب عليكم القتال} [البقرة: 178] يعني فرض عليكم القتال	مقاتل	15.
	وقال مقاتل: كتابا موقوتا يعني فريضة معلومة كقوله: {كتب عليكم القتال} [البقرة: 178] أي فرض عليكم القتال	السمرقندي	
Nisâ 4/155	يقول ما أقل ما يؤمنون فإنهم لا يؤمنون البتة	مقاتل	16.
	وقال مقاتل: يعني ما أقل ما يؤمنون، يقول: بأنهم لا يؤمنون البتة	السمرقندي	
En'âm 6/1	أوفوا بالعقود يعني بالعهود التي بينكم وبين المشركين	مقاتل	17.

	وقال مقاتل: أوفوا بالعقود يعني بالعهود التي بينكم وبين المشركين	السمرقندي	
En'âm 6/65	يعني في خفض وسكون	مقاتل	18
	وقال مقاتل: يعني. في خفض وسكون	السمرقندي	
En'âm 6/70	{اتخذوا دينهم الإسلام لعبا} يعني {ولهوا} يعني لهوا عنه	مقاتل	19
	قال مقاتل: اتخذوا دينهم الإسلام لعبا يعني: باطلا ولهوا عنه	السمرقندي	
En'âm 6/103	ثم عظم نفسه فقال: لا تدركه الأبصار يقول لا يراه الخلق في الدنيا	مقاتل	20
	ثم عظم نفسه فقال: لا تدركه الأبصار قال مقاتل: يعني لا يراه الخلق في الدنيا	السمرقندي	
En'âm 6/129	وبعث الله رسولا من الجن إلى الجن، ومن الإنس إلى الإنس	مقاتل	21
	قال مقاتل: بعث الله تعالى رسولا من الجن إلى الجن ومن الإنس إلى الإنس	السمرقندي	
En'âm 6/151	يعني ثماني عشرة سنة	مقاتل	22
	قال مقاتل: يعني ثماني عشرة سنة	السمرقندي	
A'râf 7/143	{وخر موسى صعقا} يعني ميتا	مقاتل	23
	وخر موسى صعقا قال مقاتل: يعني ميتا	السمرقندي	
A'râf 7/145	سنة أهل مصر	مقاتل	24
	قال مقاتل: يعني: سنة أهل مصر	السمرقندي	
A'râf 7/205	وخيفة يعني وخوفا من عذابه	مقاتل	25
	يعني: وخوفا من عذابه وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Tevbe 9/128	حريص عليكم بالرشد والهدى	مقاتل	26
	وقال مقاتل: حريص عليكم بالرشد والهدى	السمرقندي	
Yûnus 10/1	يعني المحكم من الباطل، ولا كذب فيه، ولا اختلاف	مقاتل	27
	قال مقاتل: يعني المحكم من الباطل، لا كذب فيه ولا اختلاف	السمرقندي	
Hûd 11/5	ألا إنهم يثنون صدورهم يعني يلوون وذلك أن كفار مكة كانوا إذا سمعوا القرآن نكسوا رؤوسهم على صدورهم كراهية استماع القرآن ليستخفوا منه يعني من النبي- صلى الله عليه وسلم	مقاتل	28
	وقال مقاتل ألا إنهم يثنون صدورهم يعني: يلوون. وذلك أن كفار مكة كانوا إذا سمعوا القرآن، نكسوا رؤوسهم على صدورهم، كراهية استماع القرآن، ليستخفوا منه يعني: من النبي صلى الله عليه وسلم	السمرقندي	
Hûd 11/91	يعني ذليلا لا قوة لك ولا حيلة	مقاتل	29
	وقال مقاتل: يعني: ذليلا لا قوة لك، ولا حيلة	السمرقندي	
Hûd 11/120	{وجاءك في هذه} السورة {الحق}	مقاتل	30
	قال: خطبنا ابن عباس على منبر البصرة، فقرأ سورة هود وفسرها، فلما أتى على هذه الآية: وجاءك في هذه الحق «قال: في هذه السورة»، وقال سعيد بن جبير وأبو العالية ومجاهد مثله. وهكذا قال مقاتل: عن الفراء	السمرقندي	
Nahl 16/44	والزبر يعني حديث الكتب	مقاتل	31
	وقال مقاتل: والزبر يعني: حديث الكتب	السمرقندي	
Kehf 18/92	يعني بما عنده علما	مقاتل	32
	أي بما عنده علما. وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Kehf 18/107	بلغت الروم يعني البساتين عليها الشيطان	مقاتل	33
	وقال مقاتل: الفردوس بلغت الروم البساتين عليها الشيطان	السمرقندي	
Enbiyâ 21/51	من قبل موسى وهارون	مقاتل	34

	وقال مقاتل: من قبل موسى وهارون عليهما السلام	السمرقندي	
Mü'minûn 23/114	يعني ملك الموت وأعوانه	مقاتل	35
	وقال مقاتل: يعني: ملك الموت وأعوانه	السمرقندي	
Furkân 25/58	قال مقاتل: واذكر بأمره	مقاتل	36
	يقول واذكر بأمره	السمرقندي	
Şu'arâ 26/21	يعني العلم والفهم وجعلني من المرسلين إليكم	مقاتل	37
	وقال مقاتل: يعني العلم والفهم، وجعلني من المرسلين إليكم	السمرقندي	
Neml 27/41	واتخذها سليمان لنفسه فولدت له داود بن سليمان بن داود	مقاتل	38
	قال مقاتل: فاتخذها سليمان لنفسه، فولدت له داود بن سليمان	السمرقندي	
Kasas 28/25	وهي الكبرى	مقاتل	39
	وقال في رواية مقاتل: هي الكبرى	السمرقندي	
Kasas 28/78	يقول على خير علمه الله عندي	مقاتل	40
	قال مقاتل: يعني على خير علمه الله عندي	السمرقندي	
Ankebût 29/45	قال مقاتل: ولذكر الله إياك أفضل من ذكرك إياه بالصلاة	مقاتل	41
	وذكرُ الله إياك أفضلُ من ذكرك إياه في الصلاة	السمرقندي	
Rûm 30/20	يعني ومن علامات ربكم أنه واحد وإن لم تروه فاعرفوا توحيده بصنعه	مقاتل	42
	قال مقاتل: يعني ومن علامات الرب، أنه واحد وإن لم يروه، وعرّفوا توحيده بصنعه	السمرقندي	
Yâsîn 36/66	لو نشاء لحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى	مقاتل	43
	قال مقاتل يعني: لو نشاء لحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى	السمرقندي	
Yâsîn 36/68	لو شئت لمسختهم حجارة في منازلهم ليس فيها أرواح {فَمَا اسْتَطَاعُوا مَضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ} يقول لا يتقدمون ولا يتأخرون	مقاتل	44
	يعني: إن شئت لمسختهم حجارة في منازلهم ليس فيها أرواح {فَمَا اسْتَطَاعُوا مَضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ} ولا يتقدمون، ولا يتأخرون. وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Sâffât 37/88	يعني الكواكب	مقاتل	45
	قال مقاتل: يعني: في الكواكب	السمرقندي	
Sâffât 137/46	يعني من قرع	مقاتل	46
	قال مقاتل: يعني: من قرع	السمرقندي	
Sâd 38/11	فأخبر الله تعالى بهزيمتهم ببدر	مقاتل	47
	وقال مقاتل: فأخبر الله تعالى بهزيمتهم ببدر	السمرقندي	
Sâd 38/17	يعني مطيع	مقاتل	48
	وقال مقاتل: أُوَابٌّ يعني: مطيع	السمرقندي	

Sâd 38/57	{وَعَسَّاقٌ} البارد الذي قد انتهى برده	مقاتل	49
	مقاتل: الغساق البارد الذي انتهى برده	السمرقندي	
Zümer 39/21	حُطاماً يعني هالكا	مقاتل	50
	وقال مقاتل: حُطاماً يعني: هالكا	السمرقندي	
Zümer 39/29	الْحَمْدُ لِلَّهِ حين خصمهم	مقاتل	51
	قال مقاتل: الْحَمْدُ لِلَّهِ حين خصمهم	السمرقندي	
Gâfir 40/9	يعني الشرك {وَمَنْ تَبَى السَّيِّئَاتِ} في الدنيا	مقاتل	52
	قال مقاتل: السيئات يعني: الشرك في الدنيا	السمرقندي	
Gâfir 40/72	يعني حر النار	مقاتل	53
	قال مقاتل {يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ} يعني: في حر النار	السمرقندي	
Duhân 44/47	يقول فادفعوه على وجهه	مقاتل	54
	وقال مقاتل: يعني: ادفعوه على وجهه	السمرقندي	
Ahkâf 46/29	يعني مؤمنين	مقاتل	55
	قال مقاتل: يعني: المؤمنين	السمرقندي	
Muhammed 47/31	يعني اليهود	مقاتل	56
	قال مقاتل: يعني: اليهود	السمرقندي	
Kâf 50	وهو الوليد بن المغيرة	مقاتل	57
	وقال مقاتل: يعني: الوليد بن المغيرة	السمرقندي	
Rahmân 55/70	خيرات الأخلاق حسان الوجوه	مقاتل	58
	وقال مقاتل خَيْرَاتِ الْأَخْلَاقِ، حسان الوجوه	السمرقندي	
Hâkka 69/27	فيتمنى الموت	مقاتل	59
	قال مقاتل: يتمنى الموت	السمرقندي	
Hâkka 69/40	إن هذا القرآن {لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ} على الله يعني جبريل	مقاتل	60
	يعني: هذا القرآن قول رسول كريم على الله تعالى يعني: جبريل، وهذا قول مقاتل	السمرقندي	
Abese 80/17	ما الذي أكفره	مقاتل	61
	يقول ما الذي أكفره	السمرقندي	
Înşikâk 84/6	الأسود بن عبد الأسد	مقاتل	62
	قال مقاتل: يعني: الأسود بن عبد الأسد	السمرقندي	

6.Ek-6/Tablo 6: Mukâtil'in Tefsirinde Mevcut Olmayan Rivayetler

Âl-i İmrân 3/4/23	قال مقاتل: وقد قيل في الملك قولان: أحدهما هو المال والعبيد، والآخر من جهة الغلبة بالدين	السمرقندي	1.
Nisâ 47	وقال مقاتل: يعني من قبل أن تحول القبلة كقوله لكل وجهة هو موليتها	السمرقندي	2.
Nisâ 4/49	روى مقاتل عن الضحاك قال: الفتيل، والنقير، والقطمير كلها في النواة	السمرقندي	3.
Nisâ 4/63	قال مقاتل: تقدم إليه تقدما وثيقا ثم نسخ بقوله يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم	السمرقندي	4.
Nisâ 4/73	وقال مقاتل: في الآية تقديم وتأخير	السمرقندي	5.
Nisâ 4/115	وقال مقاتل: نوله ما تولى أي نتركه وما اختار لنفسه	السمرقندي	6.
Nisâ 4/163	وقال مقاتل: كان الأنبياء ألف ألف، وأربعمائة ألف، وأربعة وعشرين ألفا	السمرقندي	7.
En'âm 6/109	وقرأ ابن عامر وحمزة لا تؤمنون بالتاء على معنى المخاطبة، وهذه القراءة توافق لقول مقاتل	السمرقندي	8.
Yûnus 10/88	قال مقاتل: فمكث موسى بعد هذه الدعوة أربعين سنة	السمرقندي	9.
Yûnus 10/98	قال مقاتل: فلولا، على ثلاثة أوجه: الأول فلولا يعني: فلم، مثل قوله تعالى فلولا كانت قرية آمنت فلولا كان من القرون. الثاني: فلولا يعني: فهلا كقوله فلولا إذ جاءهم بأسنا [الأنعام: 43] فلولا إن كنتم غير مدينين [الواقعة: 86] والثالث فلولا يعني: و، كقوله: ولولا فضل الله عليكم ورحمته [النساء: 83]. فلولا أنه كان من المسيحين [الصفات: 143] ويقال: فلولا هاهنا بمعنى: فهلا كانت قرية آمنت، فنفعها إيمانها. ومعناه: فهلا آمنت في وقت ينفعها إيمانها. فأعلم الله تعالى أن الإيمان لا ينفع عند وقوع العذاب	السمرقندي	10.

Nahl 16/100	وقال مقاتل: في الآية تقديم، ومعناه وإذا بدلنا آية مكان آية قالوا إنما أنت مفتر فتقول على الله تعالى الكذب	السمرقندي	11.
Mü'minûn 23/44	قال مقاتل: كل ما في القرآن «تترى ومداراً وأبواباً ومردفين»، يعني بعضها على إثر بعض	السمرقندي	12.
Nûr 24/43	قال مقاتل: روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: {جبال السماء أكثر من جبال الأرض، فيها من برد} يعني: في الجبال من برد	السمرقندي	13.
Kasas 28/28	وذكر مقاتل: أن رجلاً من الأزد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيما الأجلين قضى موسى؟ قال الله أعلم» حتى أسأل جبريل عليه السلام، فأثابه جبريل، « فسأله. فقال: الله أعلم، سأسأل إسرائيل عليه السلام فسأله فقال: حتى أسأل رب العزة، فأوحى الله تعالى إلى إسرائيل عليه السلام: أن قد قضى موسى أبرهما وأوفاهما	السمرقندي	14.
Secde 32/17	قال مقاتل: قيل لابن عباس، ما الذي أخفي لهم؟ قال: في جنة عدن ما لم يكن في جناتهم	السمرقندي	15.
Ahzâb 33/6	وقال مقاتل: كان المهاجرون والأنصار يرثون بعضهم من بعض بالقربة، ولا يرث من لم يهاجر إلا أن يوصي للذي لم يهاجر. ثم نسخ بما في آخر سورة الأنفال	السمرقندي	16.
Sebe' 34/13	قال مقاتل: كان ملكه ما بين مصر وبابل	السمرقندي	17.
Sebe' 34/21	وقال معمر: قال لي مقاتل: إن إبليس لما أنزل آدم ظن أن في ذريته من سيكون أضعف منه. فصدق عليهم ظنه	السمرقندي	18.
Yâsîn 36/1	يس يعني: يا إنسان بلغة طيء. وهكذا قال مقاتل عن قتادة	السمرقندي	19.
Yâsîn 36/41	قال مقاتل وذلك أن القمر عرضه ثمانون فرسخاً مستديرة، والشمس هكذا	السمرقندي	20.
Zuhruf 43/20	وقال مقاتل: في الآية تقديم يعني: عباد الرحمن إناناً، ما لهم بذلك من علم	السمرقندي	21.
Müzzemmil 73/4	وقال مقاتل هذا قبل أن يفرض الصلوات الخمس	السمرقندي	22.

Mürselât 73/48	وقال مقاتل: نزلت في ثقيف قالوا أنحني في الصلاة لأنه مذلة علينا	السمرقندي	23.
Mutaffifin 83/33	قال مقاتل: هذا كله في المنافقين يعني: ما وكل المنافقون بالمؤمنين يحفظون عليهم أعمالهم	السمرقندي	24.
Gâşiye 8/21	وقال مقاتل: في الآية تقديم يعني: فذكر	السمرقندي	25.
Fîl 105/4	وذكر مقاتل، عن عكرمة قال: هي طير جاءت من قبل البحر، لها رؤوس كرؤوس السباع، لم تر قبل يومئذ ولا بعده، فجعلت ترميهم بالحجارة، فتجدر جلودهم	السمرقندي	26.
Tebbet 111/1	وقال مقاتل: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ يعني: خسر نفسه وكان أبو لهب عمَّ النبي صلى الله عليه وسلم واسمه «عبد العزى» ولهذا ذكره بالكنية ولم يذكر اسمه لأن اسمه كان منسوباً إلى صنم	السمرقندي	27.

KAYNAKÇA

Alqudah, Zaher. *Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin "En-Nevâzil" Adlı Eserindeki 'Kitâbu'l- Hiyel' Bölümünün Edisyon Kritiği(983/373)*. Konya: T.C Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimlere Enstitüsü Temel İslâmi Bilimleri Anabilim Dalı İslâm Hukuku Bilim Dalı, Yüksek Lisans Tezi, 2010.

Aydar, Hidayet. " Ebü'l-Leys Tefsiri Tercümesi Mukaddimesi: İstiaze Kısımının Değerlendirmesi". *BEÜ İlahiyat Fakültesi Dergisi* 5 (2018). 167-193.

Bağdâdî, Ebû Bekir Ahmed b. Ali el-Hatîb. *Târîhu Bağdâd*. thk. Mustafa Abdülkadir Ata Beyrut: Daru'l Kutubi'l İlmiyye, 2004.

Belhî, Ebu Bekir Abdullah bin Ömer. *Fezâ'il-i Belhî*. trc. Abdullah Muhammed b. Muhammed. Tahran: İntişarat-ı Bünyad-ı Ferheng-i İran, 1350/1931.

Cerrahoğlu, İsmail. "Tefsirde Mukâtil b. Süleyman ve Eserleri" 21 (1976).

Cerrahoğlu, İsmail. *Tefsir Tarihi*. Ankara: Fecr Yayınevi, 1996.

Cürcanî, Ahmed Abdullah b. Adiy. *el-Kâmil fî du'afâ'i'r-ricâl*. thk. Heyet. Beyrut: Daru'l-Fikr, 1984.

Çelik Yılmaz, Habibe. *Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin Tefsirinde İsrâiliyat*. İstanbul: İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslâm Bilimleri Anabilim Dalı Tefsir Bilim Dalı, Yüksek Lisans Tezi, 2019.

Çetin, Abdülbaki. Ebü'l-Leys Semerkandî Tefsirinin Türkçe Tercümesi Üzerine. *Selçuk Üniversitesi Türkiyat Araştırmaları Dergisi* 22 (2007). 53-101.

Dinler, Ferit. *Ebü'l-Leys es-Semerkandî ve Mukaddimetü's-salât Eserinin Tahkiki*. Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2006.

Ebü Dâvûd, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk el-Ezdî es-Sicistânî. Sünen-i Ebû Dâvûd. thk. Şuayb el-Arnaût - Muhammed Kamil Kara Beleli. Beyrut: Darür-Risaletül-Alemiyye, 2009.

Endelûsî, Muhammed b. Yusuf el-Ceyyânî Ebû Hayyân. *el-Bahrü'l-Muhît fî't-Tefsîr*. thk. Sıdkî Muhammed Cemil. Beyrut: Daru'l-Fikr, 2010.

Güllük, İsmail. *Ebü'l-Leys Semerkandî'nin Nevâzil'i Işığında Sosyal Olgu Fetva İlişkisi*. İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü İlahiyat Ana Bilim Dalı İslâm Hukuku Bilim Dalı, Yüksek Lisans Tezi, 2003.

Ebü'l-Hasen el-Eş'arî. *Makâlâtü'l-İslâmiyyîn ve ihtilâfu'l-musallîn*. ed. Helmut Ritter. Wiesbaden: Daru'l-Franz, 1400.

İbn Ebû Hâtim, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî. *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-âzîm*. thk. Esa'ad Muhammed et-Taib. Suudi Arabistan: Mektebetu'Nazir-Mustafa'lbâz, 1999.

İbn Hacer, Şehabüddin Ahmed b. Ali. *Tehzîbü't-Tehzib*. thk. Ömer Selâmî. Beyrut: Daru'l-Ma'rife, 1996.

İbn Hallikân, Ebu'l Abbas Şemseddin Ahmed b. Muhammed. *Vefeyatü'l-A'yan ve Enbau Ebnai Ehli'z-Zaman*. thk. İhsan Abbâs, Beyrut: Daru Sadir, ts.

İbn Kesîr, İmâdüddîn İsmâîl b. Şihâbiddîn Ömer. *Tefsîrû'l-Şur'ânî'l-'azîm*. thk. Muhammed Hüseyin Şemsuddin. Beyrut: Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1998.

İbn Nedîm, Ebu'l-Ferec Muhammed b. Ishak. *el-Fihrist*. Beyrut: Matbaatu'r-Rahmaniyye, 1929.

İbn Sa'd, *Kitabü't-Tabakâti'l-Kebîr*. Beyrut: Dâru Sâdır, 1380.

Kurtubî, Ebû Muhammed Ali b. Ahmed b. Sâid b. Hazm. *el-Fasl fi'l-milel ve'l-ehvâ' ve'n-nihâl*. Kahire: Mektebetü'l-Hanecî, ts.

Kurtubî, Muhammed b. Ahmed. *el-Cami' li-Ahkâmi'-Kur'ân*. thk. Ahmed el-Baradunî - İbrahim Atfîş. Kahire: Darü'l-Kütubi'l-Mısriyye, 1964.

Makdisî, Mutahhar b. Tâhir, *el-Bed' ve't-târîh*. ed. Ernest Leroux. Paris: b.y., 1907.

Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed bin Muhammed bin Mahmûd. *et-Te'vîlâtü'l-Kur'ân*. thk. Mecdi Balsum. Beyrut: Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 2005.

Mâverdî, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî. *en-Nüket ve'l-'uyûn*. thk. Abdulrahman İbni Abdulmaksud. Beyrut: Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, ts.

Nevevî, Ebû Zekeriyya Muhyiddin Yahya b. Şeref. *Tehzîbu'l Esmâ' vel Lugât*. Beyrut: Darü'n-Nefais, ts.

Nüveyhiz, Âdil. Mu'cemü'l-müfessirîn min sadri'l-İslâm ve hatte'l-'asri'l-hâzır. Beyrut: Müessesetü Nüveyhiz es-Sekâfiyye, 1988.

Louis Massignon. *Recueil de Textes inédits concernant l'Histoire de la Mystique en pays d'Islam*. Paris: Paul Geuthner, 1929).

Râzî, 'Abdürrahmân b. Muḥammad Ibn Abî Ḥâtim. *el-Cerh ve't-Ta'dîl*. Haydarabât: b.y., 1952.

Sa'lebî, Ebu İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhim en-Nîsâbûrî. *Kesf ve'l-Beyân fi Tefsîri'l Kur'ân*. thk. Salah Baosman vd. Cidde: Daru't-Tefsir, 2015.

Semerkandî, Ebu'l-Leys. *Tefsîr 's-Semerkandî (Mukaddime)*. ed. Ali Muhammed Muavviz vd. Beyrut: Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1993.

Semerkandî, Ebü'l-Leys İmamülhüda Nasr b. Muhammed b. Ahmed es-. *Hizanetü'l-fıkh ve Uyunü'l-mesail*. ed. Selahaddin Abdüllatif en-Nahi. Beyrut: Dâru'l-Kütubi'l-İlmiyye, 2005.

Sezgin, Fuat. *Târihu't-Turâsi'l-Arabî*. ed. Arefe Mustafa - Said Abdulrahim. çev. Mahmut Fehmi Hicazi. Riyad: el-İmam Muhammed b. Suud El-İslâmiyye Üniversitesi Yayınları, 1991.

Şihâte, Abdullah Mahmûd (ed.). *Tefsîru Mukâtil b. Süleymân (Önsöz)*. Kahire: el-Heyetü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, 1989.

Taberî, Muhammed b. Cerîr. *Târîhu'r-rusûl ve'l-mûluk*. Beyrut: Dâru Süveydân, 1960.

Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid. *Câmiu'l-beyan an te'vîli âyi'l-Kur'ân*. ed. Abdullah Abdulmuhsin et-Türki. Kahire: Darü'l-Hacer, 2001.

Taş, İsmail. "Eski Anadolu Türkçesi Döneminde Tercüme Edilen Ebü'l-Leys es-Semerkindî Tefsiri'nin Asıl Müellifi Ve Tercümeyle Verilen İsim". *Türk Dili ve Edebiyatı Dergisi* 41 (Aralık 2011), 107-160.

Turgut, Ali. *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*. İstanbul: M.Ü.İ.F.Y.,1991.

Türker, Ömer. Mukâtil b. Süleyman'ın Kur'ân'ı Te'vil Yöntemi. Sakarya: Sakarya Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yüksek Lisans Tezi, 1999.

Türker, Ömer. "Mukâtil b. Süleyman", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 31/135. Ankara: TDV Yayınları 2020.

Yavuz, Yusuf Şevki. "Beyânü Akîdeti'l-Usûl". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 6/32-33. İstanbul: TDV Yayınları, 1992.

Yazıcı, İshak. *Ebü'l-Leys Es-Semerkindî Hayatı, Eserleri ve Tefsirdeki Metodu*. Erzurum: Erzurum Atatürk Üniversitesi İslâmî İlimler Fakültesi, Doktora Tezi, 1982.

Yazıcı, İshak. "Semerkandî, Ebü'l-Leys". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 36/473-475. İstanbul: TDV Yayınları 2009.

Yıldız, Firdevs, *İbn Şihâb ez-Zührî*. İstanbul: Siyer Yayınları 2022.

Zahitoğlu, İrfan. " Mukâtil b. Süleyman Ve Tefsîr-İ Kebîr'inde Kullandığı Hadislerin Özellikleri Açısından Değerlendirilmesi". *Route Educational and Social Science Journal* 2/3 (2015), 302.

Zehebî, Muhammed Hüseyin. *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*. Kahire: Mektebetu Vehb, ts.

Zehebî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed. *Mizânü'l-i'tidâl*. thk. Ali Muhammed el-Bicavi. Beyrut: Darü'l-Ma'rife, 1963.

Zehebî, Ebu Abdullah Şemseddin Muhammed. *Tarihü'l-İslâm ve Vefeyatü'l-Meşahir ve'l-A'lam*. thk. Beşşar Avvad Ma'ruf. Beyrut: Darü'l-Garbi'l-İslâmî, ts.

ÖZGEÇMİŞ

Aslen Iraklı olmakla beraber 27-02-1999 yılında Yemen'in başkenti Sana'da doğdum. İlk öğrenimimi Yemen'de tamamladıktan sonra 2010'da Türkiye'ye geldim. Ortaokul ve liseyi Çorum'da okudum. 2016 yılında başladığım Hitit Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden 2020 yılında mezun oldum. Aynı yıl, Hitit Üniversitesi Sosyal Bilimler Yüksek Okulunda Pazarlama ve Reklamcılık bölümünün Medya ve İletişim programına başladım ve 2022 yılında bölüm birincisi olarak mezun oldum. Şu anda Hitit Üniversitesi Sosyal Bilimleri Enstitüsü'nde Yüksek Lisansımı icra etmekle birlikte Türkiye Radyo ve Televizyon kurumunda (TRT) muhabirler bölümünde asistan haber editörü olarak çalışmaktayım.

